

مہتمم قادری

حدیث، فقہ اور جہاد کی شرعی حیثیت

فائز اہل سنت
رحمۃ اللہ علیہ
علامہ ارشد القادری



ضیاء القرآن پبلی کیشنز

لاہور۔ کراچی ۰ پاکستان



حدیث، فقہ اور جہاد کی

شرعی حیثیت



قائد اہل سنت

علامہ رشید القادری رحمہ اللہ

ضیاء القرآن پبلیکیشنز

لاہور - کراچی - پاکستان

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ

ونصلی علی رسولہ الکریم

وعلی آلہ

وصحبہ اجمعین

شرعی حیثیت

نام کتاب	حدیث، فقہ اور جہاد کی شرعی حیثیت
مصنف	قائد اہلسنت علامہ ارشد القادری رحمہ اللہ
ترتیب و تقدیم	ڈاکٹر غلام زرقانی
تاریخ اشاعت	دسمبر 2007ء
ناشر	ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور
تعداد	ایک ہزار
کمپیوٹر کوڈ	MT21
قیمت	105/- روپے

ملنے کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ 7221953 فیکس:- 042-7238010

9۔ الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7225085-7247350

14۔ انفال سنٹر، اردو بازار، کراچی

فون: 021-2212011-2630411 فیکس:- 021-2210212

e-mail:- sales@zia-ul-quran.com

zquran@brain.net.pk

Visit our website:- www.zia-ul-quran.com

میں ادارہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور، پاکستان کو جملہ حقوق برائے اشاعت ”حدیث، فقہ اور جہاد کی شرعی حیثیت“ تفویض کرتا ہوں اس کے علاوہ پاکستان میں کسی ادارہ یا پبلشرز کو یہ کتاب چھاپنے کا حق حاصل نہیں ہے۔ (ڈاکٹر غلام زرقانی)

مشمولات

حرف ابتداء: ڈاکٹر غلام زرقانی کے قلم سے

باب اول

حدیث کی شرعی حیثیت

- ۱۰ حدیث کی تعریف
- ۱۲ حدیث کی بنیادی قسمیں
- ۱۲ حدیث کی دینی حیثیت
- ۱۷ حدیث کے حجت ہونے پر ایک عظیم استدلال
- ۱۸ نقل روایت کی ضرورت پر استدلال

شرف انتساب

استاذی الکریم

مخدومی و متاعی

حضرت فقیہ ملت مفتی جلال الدین احمد امجدی علیہ الرحمہ

کے نام

جن کی درس گاہ میں زانوئے تلمذ طے کرنے کی سعادتیں حاصل ہوئیں

صاعا جو

غلام زرقانی

۲۱	داستان شوق کا آغاز
۲۳	عہد صحابہ میں راویان حدیث کے مواقع
۲۴	واقعہ کی تحقیق کا عظیم نکتہ
۲۶	ایک ایمان افروز واقعہ
۳۱	ایک اور دیوانہ شوق
۳۳	سلسلہ روایت کی تقویت کے اسباب
۳۶	اصول نقد حدیث
۳۷	تاریخ تدوین حدیث

باب دوم

فقہ حنفی کی شرعی حیثیت

۵۰	فقہ کی تعریف
۵۴	فقہ کی بنیاد قرآن میں
۵۵	حدیث میں فقہ کی بنیاد
۵۶	فقہ کی ضرورت
۶۲	فقہ کی تاریخ
۶۲	پہلا دور عہد رسالت

۶۳	دوسرا دور عہد صحابہ
۶۵	تیسرا دور عہد تابعین
۶۶	فقہائے مدینہ
۶۹	فقہائے کوفہ
۷۱	فقہائے بصرہ
۷۲	فقہائے شام
۷۳	فقہائے مصر
۷۴	فقہائے یمن
۷۴	چوتھا دور دوسری صدی سے چوتھی صدی تک
۷۷	فقہ اسلامی کے مآخذ
۷۹	قرآن حکیم
۸۲	سنت
۸۶	سنت کے افادات
۹۱	اجماع
۹۷	قیاس
۱۰۱	چند اصول فقہ

باب سوم

جہاد اسلامی کی شرعی حیثیت

۱۱۱	جہاد کیوں اور کس لیے
۱۱۳	جہاد قرآن کی روشنی میں
۱۲۱	جہاد احادیث کی روشنی میں
۱۲۹	جہاد واقعات کی روشنی میں
۱۲۹	سرفروشی کا ایک رقت انگیز واقعہ
۱۳۲	عشق و اخلاص کی ارجمندی کا ایک واقعہ
۱۳۶	لنگڑاتے ہوئے پاؤں سے جنت کی سرزمین
۱۳۷	ایک بیوہ کی تڑپتی ہوئی آرزو

مصادر و مراجع

۱۳۵

فہرست اعلام

۱۳۹

حرف ابتداء

اسلام اپنی واضح، روشن و تابناک اور پائیدار بنیادوں پر جبل شامخ کی طرح زمین کے سینے پر پوری شان و شوکت کے ساتھ ایستادہ ہے۔ یہی وہ عمارت ہے جو خوفناک زلزلوں کی ہلاکت خیزیوں سے بھی محفوظ رہی، دنیا کے بدلتے ہوئے حالات اور حوادث بھی اسے متاثر نہ کر سکے اور نہ ہی فکر و نظر کی بے محابا آندھیاں ہی اس کی صاف و شفاف دیواروں پر خراش لگا کر اسکی پزیرائی، دگر فکری اور حسن و رعنائی کو مخدوش کرنے کی جرأت کر سکیں..... لیکن رہی بات اس حوالے سے ہونے والی سازشوں کی! تو یہ امر مسلم ہے کہ خواہ وہ نام نہاد مسلمانوں کی ٹولی ہو یا اسلام دشمن عناصر کا دستہ، دونوں گروہوں نے اسلامی اقدار کو داغدار کرنے کی ہر دور میں استطاعت بھر کوششیں کی ہیں..... اور پھر خوش عقیدہ مسلمانوں کا ایک ہوشمند

جہاد کسی تخریبی قتل و غارتگری سے عبارت نہیں ہے بلکہ یہ وہ مقدس فریضہ ہے جس کی بنیاد عدل و انصاف، حق و صداقت، انسانیت دوستی، اور شرافت و پاکیزگی پر رکھی گئی ہے۔ یہ ظلم و بربریت، درندگی اور قتل و خون کی نفسانی خواہشات کی تکمیل کا ذریعہ نہیں بلکہ مظلوموں کی وادری، بے سہاروں کی مدد اور کمزوروں کو ان کے حقوق واپس دلوانے کا ایک قابل اعتماد ذریعہ ہے۔

اس میں دورانے نہیں کہ یہ تینوں مقالے نہایت فاضلانہ اور وقیع ہیں۔ پہلا مقالہ فقیہ ملت مفتی جلال الدین احمد امجدی علیہ الرحمہ کی کتاب ”انوار الہدیث“ کے مقدمے کے لیے نوک قلم سے صفحہ قرطاس پر رقم ہوئے، دوسرا مقالہ آپ ہی کی دوسری کتاب ”فقہی پہیلیاں“ کے پیش لفظ کے لیے سپرد قلم ہوئے اور تیسرا مقالہ علامہ نور بخش توکلی کی کتاب ”محمد عربی میدان جنگ میں“ کی تقدیم کی غرض سے لکھے گئے۔

قائد اہل سنت کی دیگر ترتیب شدہ مجموعہ کی طرح اسے بھی حوالہ کی تخریج، ضمنی عناوین اور حواشی سے مزین کیا گیا ہے۔ اس کام میں جن احباب کا مجھے تعاون حاصل رہا، ان میں مفتی عابد حسین صاحب جامعہ فیض العلوم جمشید پور اور مفتی اشتیاق احمد جامعہ حضرت نظام الدین اولیاء دہلی کا ذکر نہ کرنا بڑی ناسپاسی ہوگی۔

اسی کے ساتھ بعض حوالہ جات کے لیے عزیزم مولانا نور العلی طالب علم جامع ازہر مصر اور حواشی کے حالات کے لیے مولانا مدر طالب علم جامعہ حضرت نظام الدین اولیاء کا بھی شکر گزار ہوں کہ انہوں نے بڑی محنت اور لگن سے میری گزارشات پر عمل کیا۔

طبقہ اپنی جملہ توانائیاں سمیٹ کر قلم کی تلوار تھامے میدان کارزار میں دفاع اسلام کے لیے ٹوٹ پڑا..... یعنی شاہدین گواہ ہیں کہ اس ضمن میں اپنوں اور غیروں کی کوئی تمیز باقی نہ رہی۔ اگر کوئی خونی رشتہ دار بھی مخالفین کی صفوں میں نظر آیا تو اسے کفر کردار تک پہنچانے میں کوئی تاثر نہ کیا گیا۔ اور جب علمی نوک جھوک کا معرکہ اپنے شباب پر پہنچا تو دنیا نے دیکھا کہ مہمل اعتراضات کی بنیادیں زیر و زبر کی جارہی ہیں..... متعصبانہ افکار کے قلوب عدل و انصاف کے خنجر سے گھائل ہو رہے ہیں..... اور متضادم نظریات کی تڑپتی ہوئی لاشوں کے انبار سے زمین کا سینہ سرخ ہو رہا ہے..... کہنے دیا جائے کہ اسی ہوشمند، ذی استعداد اور عبقری طبقہ سے تعلق رکھنے والے ایک مخلص سپاہی کو دنیا ”قائد اہل سنت علامہ ارشد القادری علیہ الرحمہ“ کے نام سے جانتی ہے۔

میرے اس مفروضے کو امریقینی کے پیکر محسوس میں دیکھنے کی خواہش ہو تو زیر نظر مجموعہ کے مشتملات کا جائزہ لیں..... پہلا مقالہ شریعت اسلامیہ میں حدیث کی واقعی حیثیت کے حوالے سے ہے، جس میں قرآنی آیات، دلائل و براہین اور اسلاف کے معمولات کے ذریعہ حجیت حدیث کی حقانیت ثابت کی گئی ہے..... دوسرا مقالہ فقہ کے مقام کی تعیین کے حوالے سے ہے، جس میں فقہ کا مفہوم، اس کی تاریخ اور اسلامی پس منظر میں اس کی ضرورت پر عقلی اور نقلی استدلالات کے ذریعہ حقائق کو آفتاب نیم روز کی طرح عیاں کیا گیا ہے..... اور تیسرا مقالہ جہاد کے حوالے سے ہے، جس میں قائد اہل سنت علیہ الرحمہ نے اسلام دشمن عناصر کے ذریعہ فریضہ جہاد پر ہونے والے بے بنیاد اعتراضات کا تعاقب کرتے ہوئے ”جہاد“ کی صحیح اسلامی شکل سے دنیا کو آگاہ کرنے کی سعی جمیل کی ہے۔ اور کمال دانشمندی سے یہ ثابت کیا ہے کہ

کمپیوٹر کی کتابت پر نظر ثانی کا مرحلہ بھی بڑا مشکل ترین ہوتا ہے۔ میں شکر گزار ہوں اپنی اہلیہ کا، جنہوں نے پوری دلچسپی کے ساتھ اس کی پروف ریڈنگ کی۔ قائد اہل سنت علیہ الرحمہ کے بکھرے ہوئے قلمی اثاثے کی ترتیب کی یہ پانچویں کڑی ہے۔ ان شاء اللہ مستقبل قریب میں اس حوالے سے مزید خوش خبریاں آپ کے گوش گزار ہوں گی۔

کہنے کو ایک ذرہ ناچیز ہیں مگر
تغیر کائنات کے کام آرہے ہیں ہم

جانشین قائد اہل سنت

غلام زرقانی قادری

ہیوسٹن ۲۰ جون ۲۰۰۶ء

حدیث

کی

شرعی حیثیت

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ

إِن هُوَ

إِلَّا

وَحْيٌ يُوحَىٰ

(القرآن الکریم ، سورہ النجم ، آیت : ۳، ۴)

اور وہ کوئی بات اپنی خواہش سے نہیں کرتے ، وہ تو وحی ہی ہے جو انہیں کی جاتی ہے

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله هو المعين إياه نعبد و نستعين
معتزلاً له با لاختصاص ما حوته سورة الإخلاص
سلطانه فى الأرض والسماء رب الجلال و على العلاء
ثم صلاته على من أيدا يا حسن الحديث أعنى أحمدا
قطب الوجود و كذا سلام لم يكتنه لكنهنه الأنام
و دخل الال بدا أهل الشرف و صحبه و من تلا من السلف

أما بعد: ایک عرصہ دراز سے اس امر کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ عامہ مسلمین اہل سنت کے لئے اردو زبان میں احادیث مقدسہ کا کوئی مستند مجموعہ مرتب کیا جائے لیکن کسی بھی زبان کے مطالب و معانی کو دوسری زبان میں منتقل کرنا جتنا مشکل کام ہے، وہ اہل علم و بصیرت پر مخفی نہیں۔ خصوصیت کے ساتھ احادیث نبوی

کا اردو ترجمہ تو اس لحاظ سے اور بھی زیادہ مشکل ہے کہ ایمان و اسلام کی تفصیلات اور شریعت کے احکام کا وہ اصل ماخذ بھی ہے۔ اس لئے مطالب و معانی کی تعبیر میں الفاظ و بیان کی ذرا بھی لغزش ہوگئی تو نہ صرف یہ کہ اسلام کے شارح کا مقصود و مدعا ادا ہونے سے رہ جائے گا بلکہ اسلامی دستور کی وہ روح متاثر ہو جائے گی جو عملی زندگی کے بے شمار گوشوں پر حاوی ہے۔ اس لئے ترجمہ احادیث کے سلسلے میں صرف ہر دو زبان کی واقفیت کافی نہیں ہے، بلکہ مطالب و معانی کی صحیح تعبیر پر قدرت کے ساتھ ساتھ حدیث فہمی کی فہمی بصیرت، شروح و تاویلات کا گہرا مطالعہ، اسلاف کے دینی و فکری مزاج اور ذات نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ غایت عشق و عقیدت اور والہانہ جذبہ و احترام کا تعلق بھی نہایت ضروری ہے۔

خدا کا شکر ہے کہ فاضل جلیل حضرت مولانا مفتی جلال الدین احمد صاحب امجدی زید مجدہم اس عظیم خدمت کی انجام دہی کے لئے آمادہ ہو گئے اور سالہا سال کی محنت و عرق ریزی کے بعد انہوں نے مستند حدیثوں کا ایک اردو مجموعہ مرتب کر کے قوم کے سامنے پیش کیا، جو اس وقت ہمارے سامنے ہے۔

میں اپنے علم و یقین کی حد تک کہہ سکتا ہوں کہ مولانا موصوف اپنے علم و تقویٰ، بصیرت و ذکاوت اور عشق و وجدان کی لطافتوں، طہارتوں اور سعادتوں کے اعتبار سے قطعاً اس خدمت کے اہل ہیں اور بلاشبہ ان کی یہ خدمت احترام و اعتماد کی نظر سے دیکھے جانے کے قابل ہے۔

میں دعا کرتا ہوں کہ مولیٰ تعالیٰ اہل حق کی طرف سے انہیں اس گرانمایہ خدمت پر اجر جزیل اور جزائے جلیل و بے مثیل عطا فرمائے اور احادیث صحیحہ کا یہ اردو

مجموعہ بارگاہ رسالت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں سند قبول کی عزت سے سرفراز کرے۔

رسم معبود کے مطابق عزیز موصوف نے اپنے اس گراں قدر مجموعے کا پیش لفظ لکھنے کے لئے مجھ جیسے بے بضاعت و ناسزاوار کو اتنی بار مجبور کیا کہ اب معذرت کی بھی گنجائش باقی نہیں رہی۔ ویسے یہ امر واقعہ ہے کہ اس عظیم منصب کا میں اہل نہیں ہوں لیکن صرف اس لالچ میں قلم اٹھا رہا ہوں کہ شاید عرصہ محشر میں یہی چند سطریں میرے نامہ اعمال کی ارجمند یوں کا پیش لفظ بن جائیں۔

احادیث نبوی کی نشر و اشاعت کی خدمت بجا طور پر دونوں جہاں کا سب سے بڑا اعزاز ہے لیکن حیات مستعار کے چند لمحوں کا یہ مصرف بھی کچھ کم قابل فخر نہیں کہ دشمنان حق کی طرف سے احادیث مقدسہ کی حرمت و ناموس پر کئے گئے حملوں کا دفاع کر کے دلوں کے تاریک ویرانوں میں حقیقت و یقین کا اجالا پھیلایا جائے۔

اسی جذبے کی تحریک پر میں نے اپنے پیش لفظ میں حدیث کی دینی حیثیت، تدوین حدیث کی علمی و تاریخی انفرادیت اور فتنہ انکار حدیث اور اس کے اسباب و محرکات پر بے لاگ بحث کر کے بہت سے وہ حقائق بے نقاب کئے ہیں جن پر اب تک پردہ پڑا ہوا ہے۔

خدا کرے میرے قلم کی یہ کاوش اہل علم کی بارگاہوں سے وقعت و اعتماد کی سند حاصل کرے اور عامہ مسلمین دشمنان حق کی ان سازشوں سے باخبر ہو جائیں جو انکار حدیث کے جذبے کے پیچھے کارفرما ہیں۔

اور عملاً اسے ثابت فرمادیا۔

اس کے بعد فرماتے ہیں:

﴿ و كذا يطلق الحديث على قول الصحابة و على فعلهم و على تقريرهم ، و الصحابي هو من اجتمع بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مؤمنا و مات على الإسلام. ﴾ ۱
ترجمہ: اور اسی طرح حدیث کا لفظ بولا جاتا ہے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے قول و فعل اور ان کی تقریر پر بھی۔ اور صحابی کہتے ہیں اس محترم ہستی کو جسے بحالت ایمان حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحبت نصیب ہوئی اور ایمان پر ہی خاتمہ ہوا۔

پھر فرماتے ہیں:

﴿ و كذلك يطلق الحديث على قول التابعين و فعلهم و تقريرهم، و التابعي هو من لقي الصحابي و كان مؤمنا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم و مات على الإسلام ﴾ ۲

ترجمہ: اور اسی طرح حدیث کا لفظ بولا جاتا ہے تابعین کے قول و فعل اور ان کی تقریر پر بھی اور تابعی کہتے ہیں اس معظم ہستی کو جس نے بحالت ایمان کسی صحابی سے ملاقات کی اور ایمان پر اس کا خاتمہ ہوا۔

۱۔ ائجة المنهاني: الشيخ احمد المنهاني، ص: ۷۰،

۲۔ ن م، ص: ۸

حدیث کی تعریف اور اس کی قسمیں

جمہور محدثین کی اصطلاح میں حدیث کی تعریف یہ کی گئی ہے

الحديث يطلق على قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تصريحاً و حكماً و على فعله و تقريره، و معنى التقرير هو ما فعل بحضوره صلى الله تعالى عليه وسلم و لم ينكره عليه او تلفظ به أحد من الصحابة بمحضر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و لم ينكره و لم ينهه عن ذلك بل سكت وقرر. ﴾ ۱

ترجمہ: حدیث کہتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول کو وہ صراحت ہو یا حکم اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فعل کو اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تقریر کو۔ تقریر کا مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روبرو کوئی کام کیا گیا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے منع نہیں فرمایا، یا صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی نے کوئی بات کہی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے رو نہیں کیا بلکہ خاموش رہے

۱۔ ائجة المنهاني: الشيخ احمد المنهاني، ص: ۵۰، ت: ۵۳۳ھ، ط: رخ، تقدم العلمیہ بجوار

حدیث کی بنیادی قسمیں

اس لحاظ سے حدیث کی تین قسمیں ہو گئیں جس کی تشریح حضرت شیخ محقق سیدی شاہ عبدالحق محدث دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ^۱ نے یوں فرمائی ہے

﴿ ما انتھی إلی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقال له المرفوع. و ما انتھی إلی الصحابی یقال له موقوف. و ما انتھی إلی التابعی یقال له المقطوع. ﴾^۲

ترجمہ: جس حدیث کا سلسلہ روایت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک منتہی ہوتا ہے، اسے حدیث ”مرفوع“ کہتے ہیں۔ اور جس حدیث کا سلسلہ روایت کسی صحابی تک منتہی ہوتا ہے اسے ”حدیث موقوف“ کہتے ہیں۔ اور جس حدیث کا سلسلہ روایت کسی تابعی تک منتہی ہوتا ہے اسے ”حدیث مقطوع“ کہتے ہیں۔

حدیث کی دینی حیثیت

یہ امر محتاج بیان نہیں ہے کہ احکام شریعت کا پہلا سرچشمہ قرآن عظیم

۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی ۱۵۵۱ء میں پیدا ہوئے۔ علوم دینیہ میں عبور رکھتے تھے۔ ہندوستان میں حدیث کی ترویج و اشاعت میں نمایاں کردار ادا کیا۔ تقریباً ۶۰ کتابیں آپ سے منسوب ہیں۔ اشعة اللمعات، مدارج النبوة وغیرہ مشہور ہیں ۱۶۳۲ء میں انتقال فرمایا دیکھئے! حیات شیخ عبدالحق: خلیق احمد نظامی، ت: ۱۹۶۳ء، ط: غ، مکتبہ جامعہ دہلی

۲۔ مصطلحات الحدیث: الشیخ عبدالحق حق محدث دہلوی، ص: ۱۳، ت: ۲۰۰۴ء، ط: ۱، مط: بھارت آفیسٹ پریس دہلی، ن: الجامعة الاشرفیہ مبارکپور

ہے وہ خدا کی کتاب ہے اور قرآن ہی کی صراحت و ہدایت کے بموجب رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت و اتباع بھی ہر مسلمان کے لئے لازم و ضروری ہے کہ بغیر اس کے احکام الہی کی تفصیلات کا جاننا اور آیات قرآنی کا منشا و مراد سمجھنا ممکن نہیں ہے۔ اس لئے اب لامحالہ حدیث بھی اس لحاظ سے احکام شرع کا ماخذ قرار پائی کہ وہ رسول خدا کے احکام و فرامین، ان کے اعمال، افعال اور آیات قرآن کی تشریحات و مرادات سے باخبر ہونے کا واحد ذریعہ ہے۔

اب ذیل میں قرآن مبین کی وہ آیات کریمہ ملاحظہ فرمائیں، جن میں نہایت صراحت و وضاحت کے ساتھ بار بار رسول انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت و فرمانبرداری اور اتباع و پیروی کا حکم دیا گیا ہے۔

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ..... ﴾^۱

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور رسول سے روگردانی نہ کرو۔

﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا... ﴾^۲

ترجمہ: اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور آپس میں مت جھگڑو کہ بکھر کر کمزور ہو جاؤ گے۔

۱۔ القرآن الکریم، سورۃ: ۸، آیت: ۲۰

۲۔ القرآن الکریم، سورۃ: ۸، آیت: ۴۶

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ ۱

ترجمہ: اور ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اس منصب کے ساتھ کہ اللہ کے حکم سے اس کی اطاعت کی جائے۔

﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ .. ﴾ ۲

ترجمہ: اے رسول! آپ لوگوں سے فرما دیجئے کہ اگر تم خدا سے دوستی کا دم بھرتے ہو تو میری پیروی کرو خدا تمہیں اپنا دوست بنائے گا۔

﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ

بَيْنَهُمْ..... ﴾ ۳

ترجمہ: آپ کے رب کی قسم وہ ہرگز مسلمان نہیں ہو سکتے جب تک کہ اپنے ان معاملات میں آپ کو اپنا حاکم نہ مان لیں جن میں ان کے آپس کا جھگڑا ہے۔

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولَى

الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَ

الرَّسُولِ..... ﴾ ۴

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ اور رسول کی اطاعت کرو اور ان کی

۱۔ القرآن الکریم، سورۃ: ۴، آیت: ۶۴

۲۔ القرآن الکریم، سورۃ: ۳، آیت: ۳۱

۳۔ القرآن الکریم، سورۃ: ۴، آیت: ۶۵

۴۔ القرآن الکریم، سورۃ: ۴، آیت: ۵۹

اطاعت کرو جو تم میں حکومت والے ہیں پھر اگر تم میں کسی بات کا جھگڑا

اٹھے تو اللہ اور رسول کی جانب رجوع کرو۔

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ

لَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴾ ۱

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔

﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ ۲

ترجمہ: جس نے رسول کی اطاعت کی تو بے شک اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ

الْكُفْرَيْنَ ﴾ ۳

ترجمہ: اے رسول! تم فرما دو کہ اللہ اور رسول کی اطاعت کرو۔ پھر اگر وہ منہ پھیریں تو اللہ کافروں کو پسند نہیں کرتا۔

﴿ وَمَا اتَّكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا

اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ ۴

۱۔ القرآن الکریم، سورۃ: ۴، آیت: ۳۳

۲۔ القرآن الکریم، سورۃ: ۴، آیت: ۸۰

۳۔ القرآن الکریم، سورۃ: ۳، آیت: ۳۲

۴۔ القرآن الکریم، سورۃ: ۵۹، آیت: ۷

ترجمہ: اور جو کچھ رسول تمہیں عطا فرمائیں اسے لے لو اور جس سے منع فرمائیں باز رہو اور اللہ سے ڈرو۔ بے شک اللہ کا عذاب سخت ہے۔

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ.....﴾ ۱

ترجمہ: بے شک تمہارے لیے رسول اللہ کی پیروی بہتر ہے۔

مذکورہ بالا آیات قرآنی کی رو سے اہل اسلام کے لئے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات گرامی کا مرکز اطاعت اور مرجع اتباع ہونا واضح طور پر ثابت ہو گیا۔ لہذا اس اعتبار سے اب رسول خدا علیہ والتحیۃ والثناء کا ہر حکم ہمارے لئے اسی طرح واجب الاطاعت ہے جس طرح قرآن کے ذریعہ ہم تک پہنچنے والا کوئی حکم خداوندی ہمارے لئے واجب الاطاعت ہے کیوں کہ رسول کا حکم بھی بالواسطہ خدا ہی کا حکم ہے۔

ایک بنیادی سوال

یہ بات ذہن نشین کر لینے کے بعد اب ایک بنیادی سوال پر غور فرمائیے اور وہ یہ ہے کہ مذکورہ بالا آیات میں رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت و اتباع کا جو بار بار حکم دیا گیا ہے تو آیا یہ حکم رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صرف حیات ظاہری تک ہے یا قیامت تک کے لئے۔

اگر معاذ اللہ اس حکم الہی کو رسول کی حیات ظاہری کے ساتھ خاص کر دیا جائے تو دوسرے لفظوں میں اس کا صاف اور واضح مطلب یہ ہوگا کہ قرآن و اسلام پر

عمل کرنے کا زمانہ بھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ظاہری ہی تک محدود ہے اس لئے کہ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمودات کی اطاعت اور ان افعال کی پیروی لازم ہی اس لئے تھی کہ بغیر اس کے قرآن و اسلام کی تفصیلات کو سمجھنا اور ان پر عمل کرنا ممکن ہی نہ تھا لیکن جب قرآن و اسلام پر عمل درآمد کا حکم قیامت تک کے لئے ہے، تو ثابت ہوا کہ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت و اتباع کا حکم بھی قیامت تک کے لئے ہے۔

حدیث کے حجت ہونے پر ایک عظیم استدلال

جب یہ بات طے ہو گئی کہ قرآن و اسلام پر عمل درآمد کا حکم قیامت تک کے لئے ہے اور یہ بھی طے ہو گئی کہ قرآن و اسلام کی تفصیلات کا علم اور ان پر عمل درآمد بغیر اطاعت رسول کے ممکن نہیں ہے تو اس ضمن میں ایک دوسرا بنیادی سوال یہ ہے کہ لغت و عرف اور شریعت و عقل کی رو سے اطاعت ہمیشہ احکام کی جاتی ہے پس دریافت طلب امر یہ ہے کہ آج رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ احکام کہاں ہیں جن کی اطاعت کا قرآن ہم سے مطالبہ کرتا ہے کیوں کہ احکام کے بغیر اطاعت کا مطالبہ سرتا سر عقل و شریعت کے خلاف ہے۔ پس جب آج بھی قرآن ہم سے اطاعت رسول کا طالب ہے تو لازماً آج ہمارے سامنے احکام رسول کا ہونا بھی ضروری ہے اور ظاہر ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام سے وہ احکام ہرگز نہیں مراد لئے جاسکتے ہیں جو خدا کی طرف سے قرآن میں وارد ہوئے ہیں کیونکہ احکام خداوندی

ہونے کی حیثیت سے ان کا واجب الاطاعت ہونا ہمارے لئے بہت کافی ہے اس لئے لامحالہ ماننا پڑے گا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے جن احکام کی اطاعت کا ہمیں حکم دیا گیا ہے وہ قرآن مجید میں وارد شدہ احکام خداوندی کے علاوہ ہیں۔

اتنی تمہید کے بعد اب یہ بتانے کی چنداں ضرورت نہیں کہ رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے احکام و ارشادات اور قرآن و اسلام کی تشریحات و تفصیلات کے مجموعہ کا نام مجموعہ احادیث ہے۔ یہیں سے حدیث کی دینی ضرورت اور اس کی اسلامی حیثیت اچھی طرح واضح ہو گئی۔ حدیث کی دینی اہمیت سے وہی شخص انکار کر سکتا ہے جو یک لخت اطاعت رسول کا منکر ہو۔

نقل و روایت کی ضرورت پر استدلال

ملت اسلام کی جن مقدس ہستیوں کو رسول انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اعمال و افعال کو اپنی آنکھوں سے دیکھنے اور ان کے احکام و ارشادات کو اپنے کانوں سے سننے کے قابل رشک مواقع حاصل تھے، انہیں امور سے باخبر ہونے کے لئے نقل و روایت کے واسطوں کی مطلق ضرورت نہیں تھی۔ لیکن بعد میں آنے والے جن افراد کو براہ راست اس کا موقع حاصل نہیں تھا، انہیں اپنے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اقوال و افعال سے باخبر ہونے کا ذریعہ سوائے نقل و روایت کے اور کیا تھا؟

یہیں سے یہ سوال بھی حل ہو گیا کہ سرکار والا بتار کے اقوال و افعال اور کوائف و احوال سے آنے والی امت کو باخبر کرنے کے لئے سلسلہ نقل و روایت کی ضرورت کیوں پیش آئی۔

پس اس امت کے جس افضل ترین طبقے نے سرکار رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بذات خود اپنی آنکھوں سے دیکھا اور براہ راست اپنے کانوں سے سنا وہ ”طبقہ صحابہ“ کے نام سے موسوم ہوا اور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال شریف کے بعد صحابہ کرام نے جن لوگوں تک رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متعلق اپنے مشاہدات، مسموعات اور معلومات کا ذخیرہ پہنچایا وہ ”تابعین“ کہلائے۔ اور اس معزز طبقے نے صحابہ کرام کے ذریعہ حاصل ہونے والے مشاہدات و مسموعات کا ذخیرہ جن لوگوں تک پہنچایا وہ تبع تابعین کے لقب سے ملقب ہوئے پھر اس طبقہ نے تابعین کرام کے ذریعہ حاصل کئے ہوئے معلومات سے اپنے زمانے کے لوگوں کو باخبر کیا یہاں تک کہ سینہ بہ سینہ، سفینہ در سفینہ، نسل در نسل اور گروہ در گروہ نقل روایات کا یہ مقدس سلسلہ آگے بڑھتا رہا تا آنکہ رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اقوال و افعال، احوال و کوائف اور ارشادات و تقریرات کا وہ مقدس ذخیرہ احادیث کی ضخیم ضخیم کتابوں میں محفوظ ہو کر ہم چودہ سو برس بعد میں پیدا ہونے والے افراد امت تک پہنچایا۔

پس رحمت و نور کی موسلا دھار بارش ہو رہا ویان حدیث کے اس مقدس گروہ پر جس کے اخلاص و ایثار، منت و احسان، محنت و جفا کشی، جان نثاری و جگر سوزی، پیہم سفر، جنون انگیز مہم، لگا تار قربانی اور سعی مسلسل کے ذریعہ آقائے کونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جلوہ ریز و عطر بیز زندگی کا ایک شفاف آئینہ ہمیں میسر آیا۔

اتنا شفاف کہ چشم عقیدت واکرتے ہی اس عہد فرخندہ فال میں پہنچ جائے جہاں قدم قدم پر شہپر جبریل کی آواز سنائی دیتی ہے۔ آفتاب نیم روز کی بات کیا کہے

کہ رات کو بھی جلووں کا سویرا ہے..... ہر طرف ملکوتیوں کا ڈیرا ہے..... آسمانوں کے پٹ کھلے اور بند ہوئے..... افلا کیوں کے نورانی قافلے اترے اور چلے گئے..... عرش سے فرش تک انوار و تجلیات کا تانتا بندھا ہوا ہے..... جلوؤں کی بارش سے طیبہ کی زمین اتنی نم ہو گئی ہے کہ نچوڑے تو کوثر کا دھارا پھوٹ پڑے..... کشور رسالت کے سلطان اعظم کبھی صحن مسجد میں ہیں..... کبھی حجرۂ عائشہ رضی اللہ عنہا میں..... کبھی اپنے سرفروش دیوانوں کا قافلہ لئے ہوئے وادیوں، کہساروں اور ریگزاروں سے گزر رہے ہیں..... اور کبھی گریہ و مناجات کے خلوت کدوں میں امت کی فیروز بختی کا مقدر سنوار رہے ہیں..... کبھی فرط غم سے آنکھیں نم ہو گئیں..... اور کبھی جاں نواز تبسم سے غنچے کھلا دیئے..... گلستانوں کی طرف نکل گئے تو خرام ناز کی ناکھوں سے راستے مہک اٹھے اور اب کا شانہ رحمت میں جلوہ فگن ہیں تو ہر طرف طلعت زیبا کا اجالا ہے..... ابھی بزم عاشقان میں حقائق و معارف کے گوہر لٹا رہے ہیں اور اب دیکھئے تو معرکہ کارزار میں جاں نثاروں کو عیش جاوداں کی بشارت دے رہے ہیں۔

غرض حدیث کی کتابوں کا جو ورق الٹے نقوش و حروف کے آئینے میں سرکار والا تبار کی زندگی کا ایک ایک خدو خال نظر آتا ہے۔ جن نامرادوں کے قلوب عشق رسالت کی نعمت کبریٰ سے محروم کر دیئے گئے ہیں، وہ جلوہ محبوب کے اس آئینہ جمال و کمال کو توڑ بھی دیں تو انہیں اس کا قلق ہی کیا؟ کہ پہلو میں محبت آ شاد دل ہی نہیں ہے۔ لیکن ان دردمندان عشق اور وارفتگان آرزوئے شوق سے پوچھئے جو خاک طیبہ کو صرف اس جذبہ محبت میں اپنی آنکھوں سے لگا لیتے ہیں کہ شاید پائے حبیب سے یہ مس ہو گئی ہو کہ احادیث کی کتابوں میں ان کی آنکھوں کی ٹھنڈک اور تسکین قلب کے

کیا کیا سامان ہیں:

عاشق نہ شنیدی محنت الفت نہ کشیدی
کس پیش تو غم نامہ ہجران چہ کشاید

داستان شوق کا آغاز اور اس کا اہتمام

روایت حدیث کا یہ سارا سلسلہ جن حضرات پر مبنی ہوتا ہے وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا مقدس طبقہ ہے، کیونکہ رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کے وہی مشاہد حقیقی، ناقل اول اور شب و روز کے حاضر باش ہیں۔ اگر ان بزرگوں نے اپنی معلومات و مشاہدات کا ذخیرہ دوسروں تک نہ پہنچایا ہوتا تو روایت حدیث کے ایک عظیم فن کی بنیاد ہی کیوں پڑتی۔ بزم شوق کی اس داستان لذیذ سے چودہ سو برس کی دنیا تو کیا باخبر ہوتی کہ نرگس کی چشم محرم کو بھی جلوؤں کا سراغ نہ ملتا۔ معارف و تجلیات کا چشمہ فیض جہاں پھوٹا تھا وہیں منجمد ہو کے رہ جاتا۔ آخر ایک قرن کی بات دوسرے قرن میں پہنچی کیسے، اگر سننے اور دیکھنے والوں نے پہنچانے کا اہتمام نہیں کیا تھا؟ اس راہ میں صحابہ کرم کے جذبہ اشتیاق کی تفصیل معلوم کرنے کے بعد معمولی عقل و فہم کا آدمی بھی اس نتیجے پر پہنچے بغیر نہیں رہ سکتا کہ وہ اس کام کو دین کا بنیادی کام سمجھتے تھے۔ جیسا کہ دیکھنے والوں کا بیان ہے کہ جب تک اس خاکدان گیتی کو سرکار پر انوار اللہ علیہ السلام کے وجود ظاہری کی برکتوں کا شرف حاصل رہا، پروانوں کے دستے ہر وقت دربار گہر بار میں سراپا اشتیاق اور گوش بر آواز رہا کرتے کہ کب وہ لب ہائے جاں نواز کھلیں اور ارشادات طیبات کے گل ہائے نور سے دل کی انجمن کو معطر

کریں اور اتنا ہی نہیں بلکہ حاضر باش رہنے والوں سے اس کا بھی عہد و پیمان لیا جاتا کہ وہ غیر حاضر رہنے والوں تک دربار نبوت کی ساری سرگزشت پہنچا دیا کریں۔
جیسا کہ حاکم الحدیث حضرت حافظ نیشاپوری^۱ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت براء بن عازب^۲ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسی سلسلے میں ایک حدیث روایت کرتے ہیں۔ صحابی موصوف کے الفاظ یہ ہیں:

﴿ ما كل الحديث سمعناه من رسول صلى الله تعالى عليه وسلم، كنا مستغلين في رعاية الإبل و أصحاب رسول الله تعالى عليه وسلم كانوا يطلبون ما يفوتهم سماعه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيسمعون من أقرانه و ممن هو أحفظ منهم ﴾^۳
ترجمہ: ہم لوگوں کو تمام احادیث کی سماعت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۱۔ حضرت محمد بن عبد اللہ ایک ممتاز محدث ہیں۔ ۹۳۳ء میں پیدا ہوئے۔ تقریباً دو ہزار شیوخ سے احادیث سماعت کی۔ کچھ عرصہ قاضی رہے اسی لیے حاکم کہلائے۔ تقریباً ایک ہزار کتابیں آپ سے یادگار ہیں۔ وفات ۱۰۱۴ء میں ہوئی۔ دیکھئے!

تاریخ بغداد: خطیب بغدادی، ج: ۵، ص: ۴۷۳، ت: ۱۹۳۱ء، ط: غ، قاہرہ
۲۔ حضرت براء بن عازب الانصاری، کنیت ابوامارہ مشہور صحابی ہیں۔ غزوہ بدر واحد کے علاوہ سب میں شریک ہوئے۔ ۱۳۰۵ء احادیث آپ سے مروی ہیں۔ آپ کا شمار فقیہ صحابہ میں ہوتا ہے۔ دیکھئے! اردو دائرہ معارف اسلامیہ، ج: ۴، ص: ۲۵۴، ت: ۱۹۷۳ء، ط: ا، دانشگاه پنجاب لاہور

۳۔ معرفۃ علوم الحدیث: محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری، ص: ۵۳، ت: ۱۹۹۷ء، ط: غ، مطبعة دار احیاء العلوم بیروت

سے نہیں ہو پاتی تھی۔ ہم اونٹوں کی دیکھ بھال میں بھی مشغول رہتے تھے اور صحابہ کرام (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جس حدیث کی سماعت فوت ہو جاتی تھی اس کو اپنے ہم عصروں اور زیادہ یاد رکھنے والوں سے سن لیا کرتے تھے۔

عہد صحابہ میں راویان حدیث کے مواقع

دین کو اپنی تفصیلات و تشریحات کے ساتھ اہل اسلام تک پہنچانے کے لئے صحابہ کرام کے درمیان احادیث کی نقل و روایت کا شب و روز یہ معمول تو تھا ہی، اس کے علاوہ بھی بہت سے مواقع اس طرح کے پیش آتے تھے جب کہ کسی خاص مسئلے میں قرآن یا کوئی صریح حکم نہیں ملتا تو مجمع صحابہ سے دریافت کیا جاتا کہ اس مسئلہ کے متعلق سرکار رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کوئی حدیث کسی کو معلوم ہو تو بیان کرے۔

چنانچہ یہی حافظ نیشاپوری حضرت قبیصہ بن ذویب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث نقل کرتے ہیں:

﴿ قال جاء ت الجدة في عهد أبي بكر رضي الله تعالى عنه تلتمس أن تورث، فقال: أبو بكر ما أجلك في كتاب الله شيئاً حتى أسأل الناس العيشة، فلما صلى الظهر قام

۱۔ حضرت قبیصہ بن ذویب رضی اللہ عنہ فتح مکہ کے سال پیدا ہوئے۔ ابتداء میں مدینہ میں قیام کیا پھر شام چلے گئے۔ آپ ثقہ راوی اور فقیہ سمجھے جاتے تھے۔ دیکھئے! اسد الغابہ: الشیخ ابوالحسن شیبانی، ج: ۴، ص: ۳۶۳، ط: ا، ت: ۱۹۹۶ء، دار الکتب العلمیہ

فی الناس یسألهم، فقال المغیرہ بن شعبہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعطیہا السدس ﴿۱﴾ ترجمہ: انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں ایک دادی ان کی خدمت میں حاضر ہوئی وہ چاہتی تھی کہ اسے پوتے کی میراث میں سے کچھ حصہ دیا جائے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ قرآن مجید میں تیرا کوئی حصہ میں نہیں پاتا ہوں اور مجھے یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تیرے بارے میں کچھ فرمایا ہے۔ جب اس نے اصرار کیا تو فرمایا کہ اچھا ٹھہر میں شام کو لوگوں سے اس کے بارے میں دریافت کروں گا۔ جب ظہر کی نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں سے پوچھا اس پر حضرت مغیرہ بن شعبہ کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے میں نے سنا ہے کہ وہ دادی کو چھٹا حصہ دیتے تھے۔

واقعہ کی تحقیق کا عظیم نکتہ

بات اتنے ہی پر نہیں ختم ہوگئی۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت مغیرہ ابن شعبہ

۱۔ معرفۃ علوم الحدیث، ص: ۵۳

۲۔ آپ کا شمار جلیل القدر صحابہ میں ہوتا ہے۔ ۵ ہجری میں مشرف باسلام ہوئے۔ کئی جنگوں میں شرکت کی۔ بصرے کے والی بنائے گئے۔ حضرت امیر معاویہ نے کوفہ کا گورنر بنایا۔ دیکھئے! اعلام: زرکلی، ج: ۷، ص: ۲۷۷، ت: ۱۹۸۶، بیروت لبنان

حدیث بیان کر کے جب بیٹھ گئے تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوبارہ کھڑے ہوئے۔ اب باقی حصہ واقعہ کے راوی کی زبانی سنئے۔ فرماتے ہیں: ﴿قال أبو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أسمع ذلک معک أحد؟ فقام محمد بن مسلمة فقال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعطیہا السدس ﴿۲﴾﴾ ترجمہ: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ بات تمہارے ساتھ کسی اور نے بھی سنی ہے؟ اس سوال پر حضرت محمد بن مسلمہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے بیان کیا کہ میں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ وہ دادی کو چھٹا حصہ دیتے تھے۔

اللہ اکبر! جانتے ہیں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا یہ سوال ”یہ بات تمہارے ساتھ اور نے بھی سنی ہے؟“ کن سے ہے؟ یہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جن کا شمار اجلہ صحابہ میں ہے اور جن کی دیانت و تقویٰ اور امانت و راستی کی قسم کھائی جاسکتی ہے۔ لیکن یہیں سے یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ حدیث ۱۔ آپ کا نام عبد اللہ تھا۔ صدیق اور عتیق مشہور القاب ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی تھے اور سب سے پہلے اسلام بھی قبول کیا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ہجرت کی۔ تقریباً تمام جنگوں میں شرکت کی۔ آپ پہلے خلیفہ منتخب ہوئے۔ آپ ہی کے زمانے میں قرآن پہلی بار جمع کیا گیا۔ مدتِ خلافت دو سال تین ماہ اور دس دن رہی۔ دیکھئے!

البدایہ والنہایہ: ابن کثیر، ج: ۶، ص: ۲۹۶، ت: ۱۹۹۸ء، مط: قاہرہ

۲۔ معرفۃ علوم الحدیث، ص: ۵۳

رسول صلی اللہ علیہ وسلم دین کے لئے حجت اور وجوب احکام میں موثر نہیں تو حدیث کی توثیق و تصدیق کے لئے اتنا اہتمام کیوں کیا جاتا اور یہیں سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ بیان کرنے والے ایک سے دو ہو جائیں تو بات کا ثبوت نقطہ کمال کو پہنچ جاتا ہے۔ کسی واقعہ کی خبر ایک ہی آدمی کی زبانی سنی جائے اور وہی خبر متعدد آدمیوں کے ذریعہ موصول ہو تو دونوں میں یقین و اعتماد کی کیفیت کا جو فرق ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث شریف کے متعلق اپنے علم و یقین اور نقل و روایت کے اعتماد کو نقطہ کمال پر پہنچانے کے لئے صحابہ کرام کے یہاں اس طرح کا اہتمام ہمیں قدم قدم پر ملتا ہے۔

ایک ایمان افروز واقعہ

حاکم الحدیث حضرت حافظ نیشاپوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مشہور صحابی رسول حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق ایک نہایت رقت انگیز واقعہ بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک حدیث انہوں نے سنی تھی اور اتفاق کی بات یہ ہے کہ اس حدیث کے سننے والوں میں ۱۔ آپ کا نام خالد بن زید تھا۔ جنگ عقبہ اور بدر وغیرہ میں شریک ہوئے۔ آپ ہی کے دولنگدے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام کیا۔ حضرت علی نے کوفہ روانہ ہونے سے قبل مدینہ میں آپ کو اپنا قائم مقام بنایا۔ قسطنطنیہ کی جنگ میں شرکت کی اور انتقال فرمایا۔ دیکھیے! اصابع: حافظ ابن حجر عسقلانی، ج: ۲، ص: ۱۹۹، ط: ۱، ت: ۱۹۹۵ء، دار الکتب العلمیہ اسد الغابہ، رقم: ۵۷۱۳

مشہور صحابی حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے۔ حضور پاک کے وصال شریف کے بعد جب فتوحات کا دائرہ وسیع ہوا اور مصر و شام اور روم و ایران پر اسلامی اقتدار کا پرچم لہرانے لگا تو بہت سے صحابہ حجاز مقدس سے مفتوحہ ممالک میں منتقل ہو گئے۔ انہیں لوگوں میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بھی تھے جو مصر گئے اور وہیں سکونت پذیر ہو گئے۔

حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کو شدہ شدہ کسی طرح یہ معلوم ہو گیا کہ جو حدیث میں نے حضور پاک سے سنی ہے، اس کے سننے والوں میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بھی ہیں، تو صرف اس بات پر جذبہ اشتیاق کشاں کشاں انہیں مدینے سے مصر لے گیا کہ ان سے اس بات کی توثیق کر کے وہ یہ کہہ سکیں کہ اس حدیث کے دوراوی ہیں ایک میں ہوں دوسرے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے اس والہانہ سفر کا حال بھی بڑا ہی رقت انگیز اور روح پرور ہے۔ فرماتے ہیں کہ جذبہ شوق کی ترنگ میں کہساروں، وادیوں اور دریاؤں کو عبور کرتے ہوئے وہ مصر پہنچے۔ کبر سنی کا عالم، دشوار گزار سفر لیکن وارفتگی شوق کی بے خودی میں نہ بڑھاپے کا اضمحال محسوس ہوا، نہ راستے کی دشواریاں حائل ہوئیں۔ شب و روز چلتے رہے، مہینوں کی مسافت طے کر کے جب مصر پہنچے تو سیدھے مصر کے گورنر

۱۔ حضرت عقبہ بن عامر بن عبس الجعفی رضی اللہ عنہ مشہور صحابی ہیں۔ بہت سارے محدثین نے آپ سے روایت کی ہیں۔ آپ علم قرآن و حدیث، فقہ و فرائض اور فن شاعری میں کمال رکھتے تھے۔ کئی جنگوں میں شریک ہوئے۔ مصر کے امیر بھی مقرر کئے گئے۔ خلافت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں ۵۸ ہجری کو وصال ہوا۔ دیکھیے!

حضرت مسلمہ بن مخلد انصاری رضی اللہ عنہ کی رہائش گاہ پر نزول اجلال فرمایا۔ امیر مصر نے مراسم ملاقات کے بعد دریافت کیا۔

ما جاء بك يا أبا أيوب؟ كس غرض سے تشریف لانا ہوا ابوایوب؟
جواب میں آپ نے ارشاد فرمایا:

﴿ حدیث سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ، لم يبق أحد سمعه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غيري و غير عقبة بن عامر فابعث من يدلني على منزله ﴾ ۲

ترجمہ: رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے میں نے ایک حدیث سنی ہے اور اتفاق کی بات یہ ہے کہ اس حدیث کے سننے والوں میں میرے اور عقبہ بن عامر کے سوا اب کوئی اس دنیا میں موجود نہیں ہے۔ پس میرے ساتھ ایک ایسا آدمی لگا دو جو مجھے ان کے گھر تک پہنچا دے۔

یعنی مطلب یہ ہے کہ تمہارے پاس میں اس لئے نہیں آیا ہوں کہ تم سے ملنا مقصود تھا بلکہ صرف اس لئے آیا ہوں کہ تم حضرت عقبہ بن عامر کے گھر تک میرے ۱۔ حضرت مسلمہ بن مخلد الصامت کی پیدائش ہجرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہوئی۔ فتح مصر کے بعد مصر ہی میں مستقل سکونت اختیار کی۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے آپ کو مصر کا والی بنایا۔ تقریباً ۱۶ سال مصر اور افریقہ پر والی رہے۔ مصر یا مدینہ میں وصال فرمایا۔ دیکھئے!

استیعاب: حافظ عبد البر، ج: ۳، ص: ۴۵۴، ط: غ، ت: ۱۳۹۸ھ، دار الفکر بیروت

۲۔ معرفۃ علوم الحدیث، ص: ۴۳

پہنچا دینے کا انتظام کر دو۔

ایک گدائے عشق کی ذرا شان استغناء ملاحظہ فرمائیے کہ گورنر کے دروازے پر گئے ہیں لیکن ایک لفظ بھی اس کے حق میں نہیں فرماتے ہیں۔

راوی کا بیان ہے کہ والی مصر نے ایک جانکار آدمی ساتھ کر دیا جو انہیں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کے دولت کدے تک لے گیا۔ معانقہ کے بعد انہوں نے بھی پہلا سوال یہی کیا۔

ما جاء بك يا أبا أيوب؟ كس غرض سے تشریف لانا ہوا ابوایوب؟
جواب میں فرمایا۔

﴿ حدیث سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يبق أحد سمعه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غيري و غيرك في ستر المومن ، قال عقبة نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: من ستر مومنا على خزية ، ستر الله يوم القيامة فقال أبو أيوب: صدقت ﴾ ۱

ترجمہ: ایک حدیث میں نے رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہے اور اس کا سننے والا میرے اور آپ کے سوا اب کوئی دنیا میں موجود نہیں ہے اور وہ حدیث مومن کی پردہ پوشی کے بارے میں ہے۔ حضرت عقبہ نے جواب دیا کہ ہاں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے میں نے یہ

۱۔ معرفۃ علوم الحدیث، ص: ۴۴

حدیث سنی ہے کہ جو کسی رسوائی کی بات پر مومن کی پردہ پوشی کرتا ہے کل قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی پردہ پوشی فرمائے گا۔ حضرت ابویوب نے فرمایا آپ نے سچ کہا یہی میں نے بھی سنا ہے۔

اس کے بعد بیان کرتے ہیں:

ثم انصرف أبو أيوب إلى راحلته اتانسن کر حضرت ابویوب اپنی سواری فرکبھا راجعا إلى المدينة. ۱ کے پاس آئے۔ سوار ہوئے اور مدینہ کی طرف واپس لوٹ گئے۔

گویا مصر کے دور دراز سفر کا مقصد اس کے سوا اور کچھ نہیں تھا کہ اپنے کان سے سنی ہوئی بات دوسرے کی زبان سے بھی سن لیں۔ حدیث دوست کی لذت شناسی کا یہی وہ جذبہ شوق تھا، جس نے مذہب اسلام کو مذہب عشق بنا دیا۔ حضرت امام حافظ نیشاپوری نے واقعہ کے خاتمہ پر رقت و گداز میں ڈوبا ہوا اپنا یہ تاثر سپرد قلم کیا ہے۔ لکھتے ہیں:

فهذا أبو أيوب الأنصاري على تقدم صحبته و كثرة سماعه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رحل إلى صحابي من أقرانه في حديث واحد ۲

ترجمہ: یہ ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ ہیں جو صحابیت میں اقدم اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کثیر الروایہ ہونے کے باوجود صرف ایک حدیث کے لئے اپنے معاصر سے ملنے گئے اور دور دراز کا سفر کیا۔

ایک اور دیوانہ شوق

اسی طرح ایک اور واقعہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں امام نیشاپوری نے نقل کیا ہے:

بات یہاں سے چلی ہے کہ اپنے وقت کے ایک عظیم محدث حضرت عمرو بن ابی سلمہ، امام الحدیث حضرت امام اوزاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں چار سال رہے اور اتنے طویل عرصے میں انہوں نے صرف تیس حدیثیں ان سے سماعت فرمائیں۔ ایک دن وہ حضرت امام اوزاعی سے بڑی حسرت کے ساتھ کہنے لگے۔

﴿ أنا ألزمك منذ أربعة سنوات ولم أسمع منك إلا

ثلاثين حديثا. ۳

ترجمہ: آپ کی خدمت میں رہتے ہوئے مجھے چار سال ہو گئے لیکن اس طویل عرصے میں صرف تیس حدیثیں میں آپ سے حاصل کر سکا۔

۱۔ آپ کثیر الروایہ صحابی ہیں۔ ۱۹ غزوات میں شریک ہوئے۔ آپ اور آپ کے والد دونوں کو حضور کی معیت میسر آئی۔ مسجد نبوی میں حلقہ درس قائم کیا۔ بخاری و مسلم وغیرہ نے آپ سے روایت کیا ہے۔ ۷۸ ہجری میں وصال فرمایا۔

دیکھئے! الاعلام، ج: ۷، ص: ۹۷

۲۔ ابو عمرو عبد الرحمن الاوزاعی دمشق میں ۸۰ھ پیدا ہوئے۔ اپنی تعلیم کا آغاز امامہ سے کیا۔ وہیں سرکاری ملازمت اختیار کی۔ وہاں سے بیروت چلے گئے اور وہیں آپ کی وفات ہوئی۔ آپ فقہ اسلامی کے حوالے سے کافی شہرت رکھتے ہیں۔ دیکھئے

تاریخ دمشق: ابن عساکر، ج: ۲، ص: ۱۳۳، ت: ۱۹۵۴ء، بیروت

امام اوزاعی نے جواب میں ارشاد فرمایا:

﴿ و تستقل ثلاثین حدیثاً فی أربعة سنوات و لقد سار جابر بن عبد الله إلى مصر و اشتري راحلة فرکبها حتی سأل عقبه بن عامر عن حدیث واحد و انصرف إلى المدينة ﴾ ۱

ترجمہ: چار سال کی مدت میں تیس حدیثوں کا ذخیرہ تم کم سمجھ رہے ہو حالانکہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے صرف ایک حدیث کے لئے مصر کا سفر کیا۔ سواری خریدی اور اس پر سوار ہو کر مصر گئے اور حضرت عقبہ بن عامر سے ملاقات کر کے مدینہ واپس لوٹ گئے۔

مطلب یہ ہے کہ چار سال کی مدت میں تیس احادیث کی سماعت کو بھی غنیمت جانو کہ ایک عظیم نعمت تمہیں کم سے کم مدت میں حاصل ہوگئی ورنہ عہد صحابہ میں تو صرف ایک حدیث کے لئے لوگ دور دراز ملکوں کا سفر کرتے تھے۔ پس ایک حدیث پر دو مہینے کی مدت بھی اگر صرف ہوتی تو آپ حساب لگا لو کہ تیس حدیث کے لئے کتنی مدت چاہئے تھی۔

بلکہ حافظ نیشاپوری کی تصریح کے مطابق عہد صحابہ میں طلب حدیث کے لئے سفر اتنا لازم تھا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرمایا کرتے تھے:

﴿ لطالب العلم يتخذ نعلین من حدید ﴾ ۲

ترجمہ: طالب علم کو چاہئے کہ وہ اپنے لئے لوہے کے جوتے تیار کرائے

تاکہ بغیر کسی زیر باری کے ساری عمروہ طلب حدیث کیلئے سفر کرتا رہے۔

سلسلہ روایت کی تقویت کے اسباب

عہد صحابہ میں سلسلہ روایت کی تقویت کے لئے جہاں راویوں کی کثرت تعداد کو اہمیت دی جاتی تھی، وہاں نقل و روایت کی صحت جانچنے اور اسے یقین کی حد تک پہنچانے کے لئے اور بھی طریقے رائج تھے۔ مثال کے طور پر حضرت مولائے کائنات علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں منقول ہے۔

﴿ إذا فاته عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حدیث ثم سمعه من غیر، يحلف المحدث الذى يحدث به ﴾ ۲

ترجمہ: جب ان کو کسی حدیث کی سماعت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فوت ہو جاتی تو دوسرے راوی سے حدیث کی سماعت فرماتے اور اس سے قسم لیا کرتے تھے۔

۱۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ جوانوں میں سب سے پہلے مسلمان ہوئے۔ آغوش نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں پرورش پائی۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رشتہ زواج میں منسلک ہوئے۔ آپ بڑے بہادر اور فصیح و بلیغ خطیب تھے۔ آپ سے ۵۸۶ حدیثیں مروی ہیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد خلیفہ منتخب کئے گئے۔ ۴۰ ہجری میں شہید ہوئے۔ آپ کے خطابات، اقوال اور خطوط کا مجموعہ ”نَجِّ البلاغہ“ کے نام سے مشہور ہے۔

دیکھئے! الاصابہ، ج: ۲، ص: ۵۰۷

۲۔ معرفۃ علوم الحدیث، ص: ۳۵

یہ بیان کرنے کے بعد حضرت حافظ نیشاپوری تحریر فرماتے ہیں:

﴿ و كذلك جماعة من الصحابة والتابعين و أتباع

التابعين ثم من أئمة المسلمين كانوا يبحثون و ينقرون

عن الحديث إلى أن يصح لهم ﴾ ۱

ترجمہ: یہی حال صحابہ، تابعین، تبع تابعین اور ائمہ مسلمین کا تھا کہ وہ حدیث کے بارے میں بحث و کرید کیا کرتے تھے یہاں تک کہ ان کو حدیث کی صحت کا یقین ہو جاتا۔

روایت حدیث کا فن اپنی جس عظیم خصوصیت کے باعث سارے جہاں میں منفرد ہے، وہ یہ ہے کہ کسی واقعہ کے نقل و روایت کے لئے صرف اتنا ہی کافی نہیں ہے کہ نفس واقعہ بیان کر دیا جائے بلکہ بیان واقعہ سے پہلے ناقل کے لئے یہ ظاہر کرنا ضروری ہے کہ اس واقعہ کا علم اسے کیوں کر ہوا..... کتنے واسطوں سے وہ بات اس تک پہنچی ہے..... اور وہ کون لوگ ہیں..... ان کے نام و نشان کیا ہیں..... ان کی عمر کیا ہے..... وہ کہاں کے رہنے والے ہیں..... دیانت و تقویٰ، راست گفتاری، حسن اعتقاد، قوت حفظ، عقل و فہم اور فکر و بصیرت کے اعتبار سے ان کے حالات کیا ہیں..... اسی کو اصطلاح حدیث میں ”اسناد“ کہتے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ اصحاب حدیث کے یہاں اسناد اتنی ضروری چیز ہے کہ اس کے بغیر ان کے یہاں کوئی بات قابل اعتماد نہیں ہوتی۔

یہاں تک حضرت حافظ نیشاپوری نے حضرت عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کا یہ قول نقل کیا ہے:

الإسناد من الدين و لولا الإسناد إنا دین کا حصہ ہے اگر اسناد نہ

لقال من شاء ما شاء. ۲ ہوتی تو جس کے دل میں جو آتا کہتا۔

اسی ضمن میں حضرت حافظ نیشاپوری نے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک

مرتبہ ابن ابوفروہ نامی کسی شخص نے حضرت امام زہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بغیر کسی

اسناد کے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک حدیث بیان کی۔ اس پر امام زہری رضی

اللہ عنہ نے آزر دہ ہو کر فرمایا:

﴿ قاتلك الله يا ابن أبي فروة ما أجزاك على الله أن لا تسند

حديثك. تحدثنا بأحاديث ليس لها خطم و لا أزمه. ﴾ ۳

۱۔ آپ کی ولادت ۱۱۸ھ میں ہوئی۔ آپ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے درس میں شامل ہوئے اور

فقہ میں عبور حاصل کیا پھر علم حدیث میں کمال حاصل کیا۔ شاعر اور ادیب بھی تھے۔ آپ سے

کب فیض کرنے والوں نے اسلام کی بڑی خدمت کی ہے۔ دیکھئے!

جامع الاحادیث: مولانا حنیف خان، ج: ۱، ص: ۲۷۹، ت: ۲۰۰، رضا اکیڈمی

۲۔ معرفۃ علوم الحدیث، ص: ۴۱

۳۔ آپ کا نام محمد بن مسلم المعروف بابن شہاب زہری ۵۰ھ میں پیدا ہوئے۔ اپنے

زمانے کے مشہور فقیہ اور محدث تھے۔ مکہ کے مشہور قبیلہ زہرہ سے تعلق تھا۔ آپ نے حدیث

کی بڑی خدمت کی۔ دیکھئے!

طبقات: ابن سعد، ج: ۲، ص: ۱۳۳، ت: ۱۹۰، مط: لیڈن

۴۔ معرفۃ علوم الحدیث، ص: ۴۲

ترجمہ: اے ابو فروہ! تجھ کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے کس چیز سے اللہ پر جری کر دیا ہے کہ تیری حدیث کی کوئی سند نہیں ہے تو ہم سے ایسی حدیثیں بیان کرتا ہے کہ جن کے لئے نہ تکمیل ہیں نہ لگام۔

اصول نقد حدیث

اس سلسلے میں عالم الحدیث حضرت امام نیشاپوری نے احادیث کی صحت کو پرکھنے کے لئے جو ضابطہ نقل فرمایا ہے وہ قابل مطالعہ ہے۔ اس سے بخوبی اندازہ ہو جائے گا کہ احادیث کو اغلاط کی آمیزش سے محفوظ رکھنے کے لئے کیسی کیسی منصوبہ بند تدبیریں عمل میں لائی گئی ہیں۔ فرماتے ہیں:

﴿و ما يحتاج طالب الحديث في زماننا هذا أن يبحث عن احوال المحدث أو أهل يعتقد الشريعة في التوحيد و هل يلزم نفسه لاعة الأنبياء و الرسل صلى الله عليهم، ثم يتأمل حاله، هل صاحب هوئ يدعو الناس إلى هواه، فان الداعي إلى البدعة لا يكتبه عنه، ثم يعترف سنه هل يحتمل سماعه من شيوخه الذين يحدث عنهم ثم يتأمل أصوله.﴾ ۱

ترجمہ: ہمارے زمانے میں ایک طالب حدیث کے لئے ضروری ہے کہ پہلے وہ محدث کے حالات کی تفتیش کرے کہ آیا وہ توحید کے بارے میں

شریعت کا معتقد ہے؟ اور کیا انبیائے کرام علیہم السلام کی اطاعت اپنے اوپر لازم سمجھتا ہے؟ پھر اس کی حالت پر غور کرے کہ وہ بد مذہب تو نہیں ہے کہ لوگوں کو اپنی بد مذہبی کی طرف دعوت دے رہا ہے کیونکہ بدعت کی طرف بلانے والے سے کوئی حدیث نہیں لی جائے گی۔ پھر اس محدث کی عمر معلوم کرے کہ اس کی سماع ان مشائخ سے ممکن ہے کہ جن سے وہ حدیث بیان کر رہا ہے، پھر اس کے اصول پر غور کرے۔

تاریخ تدوین حدیث

فن حدیث کے محاسن و فضائل اور اس کے متعلقات اور موجبات پر قلم اٹھانے سے پہلے یہ بتادینا نہایت ضروری ہے کہ عہد صحابہ سے لے کر آج تک حدیثوں کی تدوین اور جمع و ترتیب کا کام کیوں کر عمل میں آیا.....؟

اس اجمال کی شرح یہ ہے کہ سرکار رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عہد پر نور جو نزول قرآن کا زمانہ ہے، اس عہد پاک میں چونکہ آیات قرآنی کے تحفظ کا کام سب سے اہم تھا، اس لئے حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو تاکید فرمائی کہ وہ صرف آیات قرآنی کو قلمبند کیا کریں، احادیث کو قید تحریر میں نہ لائیں تاکہ آیات قرآنی کے ساتھ کسی طری کا التباس نہ ہو۔ البتہ اس امر کی اجازت تھی کہ زبانی طور پر احادیث کی روایت و نقل میں کوئی مضائقہ

نہیں ہے، جیسا کہ حضرت امام مسلم ارضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ناقل ہیں۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

﴿عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تكتبوا عني و من كتب غير القرآن فليمححه وحدثوا عني و لا حرج و من كذب على معتمدا فليتبوا مقعده من النار.﴾ ۳

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ کوئی شخص میری حدیث نہ لکھے اور جس نے قرآن کے سوا کچھ لکھا ہو تو اس کو مٹا دے اور میری حدیثیں زبانی بیان کرے، کوئی حرج نہیں اور جس نے میری طرف کوئی جھوٹ بات منسوب کی تو اس کو چاہئے کہ اپنا ٹھکانا جہنم بنائے۔

۱۔ مسلم بن حجاج نیشاپوری کی پیدائش ۲۰۲ ہجری میں ہوئی۔ حدیث کی سماعت کے لیے دور دراز کا سفر کیا۔ آپ نے درس بھی دیا۔ حدیث صحیح و تقیم کی پہچان میں وہ اپنے زمانے کے علماء میں ممتاز تھے۔ آپ کی تصانیف کی تعداد ۲۰ سے زائد ہیں، لیکن صحیح مسلم زیادہ مشہور ہے۔ ۲۳ رجب ۲۶۱ ہجری میں آپ کا وصال ہوا۔ دیکھئے!

اعلام، ج: ۷، ص: ۲۲۲

۲۔ سعد بن مالک بن سنان خدری، انصاری، خزرجی ابوسعید، کثیر الروایہ صحابی اور مجلس نبوی کے حاضر باش تھے۔ ان سے ۱۱۷۰ احادیث مروی ہیں۔ ۱۲ غزوات میں شرکت فرمائی اور مدینہ میں وفات پائی۔ دیکھئے! اعلام، ج: ۳، ص: ۸۷

۳۔ مسلم امام مسلم، ج: ۲، ص: ۳۹۳، ت: ۸، ن: ۸، ط: ۸، م: ۸، بولاق مصر

لیکن اسی کے ساتھ بعض وہ صحابہ جنہیں اپنے اوپر اعتماد تھا کہ وہ قرآنی آیات کے ساتھ احادیث کو مخلوط نہیں ہونے دیں گے۔ وہ اپنے طور پر حدیثوں کو بھی قلمبند کر لیا کرتے تھے۔ جیسا کہ حضرت امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

﴿عن ابی هريرة قال ما من أحد من أصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أكثر حدیثا عنہ منی إلا ما کان من عبد اللہ بن عمرو فانہ کان یکتب و أنا لا أکتب.﴾ ۳

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے صحابہ میں کوئی مجھ سے زیادہ حدیث بیان کرنے والا نہیں تھا مگر عبد اللہ بن عمرو، کیونکہ وہ لکھتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا۔

۱۔ امام بخاری کی پیدائش ۱۹۳ ہجری میں ہوئی۔ آپ کا حافظہ نہایت قوی تھا۔ بچپن ہی سے احادیث حفظ کرنا شروع کر دیا۔ آپ نے احادیث کے سننے کے لیے دور دراز کا سفر کیا۔ اس طرح انہوں نے تقریباً چھ لاکھ احادیث یاد کیں، جن سے انتخاب کر کے بخاری لکھی۔ دیکھئے! تذکرہ ابوالکلام آزاد، ص: ۳۸۳، ت: ۱۹۹، ط: ۸، م: ۸، بولاق کاڈی

۲۔ عمیر بن عامر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ولادت ۲۰ ہجری میں ہوئی۔ قبول اسلام کے بعد آپ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہے اور آپ ہی کے داد و دہش پر آپ کا گزر ہوتا تھا۔ آپ کا شمار اہل صفہ میں ہوتا تھا۔ آپ تقریباً ۵۳۷ احادیث کے راوی ہیں۔ آپ کا وصال ۵۸ ہجری میں ہوا۔ دیکھئے!

تذکرہ حفاظ: امام شمس الدین ذہبی، ج: ۱، ص: ۳۱، ط: ۸، م: ۸، بولاق پبلی

۳۔ بخاری: امام بخاری، ج: ۱، ص: ۱۴۳، ت: ۸، م: ۸، بولاق پبلی

جب کاغذ کے ٹکڑوں، ہرن کی جھلیوں، کچھور کے پتوں اور الواح قلوب میں بکھری ہوئی قرآن مجید کی آیتیں عہد فاروقی سے لے کر عہد عثمان تک کتابی شکل میں ایک جگہ جمع کر دی گئیں اور ساری دنیا میں اس کے نسخے پھیلا دیئے گئے اور احادیث کے ساتھ آیات قرآنی کے التباس و اختلاط کا کوئی اندیشہ نہیں رہ گیا تو حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ خلافت میں ان کے ایماء پر احادیث کی تدوین اور تصنیف و کتابت کا کام باضابطہ شروع ہوا۔

جیسا کہ حضرت امام سیوطی^۲ علیہ الرحمہ کی الفیہ کی شرح میں مقدمہ نویس نے لکھا ہے، ان کے الفاظ یہ ہیں:

﴿ فلما أفيضت الخلافة إلى عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه في عام ٩٩ تسع و تسعين من الهجرة كتب إلى أبي بكر بن حزم و هو شيخ معمر و الليث و الأوزاعي و مالك و ابن إسحق و ابن أبي ذئب و هو نائب عمر بن عبد العزيز في القضاء على المدينة يقول له أنظر ما كان

۱۔ عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ ۶۱ ہجری میں پیدا ہوئے۔ آپ حجاز کے عامل مقرر ہوئے۔ سلیمان بن عبد الملک کے انتقال کے بعد خلیفہ مقرر ہوئے۔ آپ نے نہایت دینداری اور عدل و انصاف کے ساتھ فرائض ادا کئے۔ رجب ۱۰۱ ہجری کو انتقال کیا۔

دیکھئے! دائرہ معارف اسلامیہ، ج: ۲/۱۴، ص: ۲۳۲

۲۔ امام جلال الدین سیوطی رضی اللہ عنہ ۸۵۹ ہجری میں پیدا ہوئے۔ کم سنی میں والد کا انتقال ہو گیا تھا۔ آپ کو بیشتر علوم میں تبحر حاصل تھا۔ تقریباً ۶۰ سو کتابیں یادگار چھوڑیں ہیں۔

دیکھئے! اعلام، ج: ۳، ص: ۳۰۱

من حدیث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاكتبه

فانی خفت دروس العلم و ذهاب العلماء۔ ﴿ ۱

ترجمہ: ۹۹ھ میں جب حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلافت کی ذمہ داریاں سنبھالیں تو آپ نے ابوبکر بن حزم کو لکھا جو معمر، لیث، اوزاعی، مالک، ابن اسحاق اور ابن ابو ذئب کے شیخ تھے اور مدینہ منورہ میں محکمہ قضا میں خلیفہ کے نائب تھے، ان سے حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا کہ جو حدیث بھی حضور کی ملے اسے لکھ لو اس لئے کہ مجھ کو علم کے مٹنے اور علماء کے چلے جانے کا خوف ہے۔

اتنا ہی نہیں بلکہ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق یہاں تک نقل کیا گیا ہے۔ ا

إنه كتب إلى أهل الأفاق أنظروا انہوں نے اطراف و جوانب میں إلی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکھا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تعالیٰ علیہ وسلم فأجمعوه۔ ۲ کی کوئی حدیث پاؤ تو اسے جمع کرلو۔

حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تحریک پر فن حدیث میں سب سے پہلی کتاب حضرت ابن حزم^۳ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تصنیف فرمائی۔ اس کے بعد

۱۔ مقدمہ شرح الفیہ للسیوطی، ص: ج، مط: مطبعة مصطفى محمد، ت: غ، ن: غ

۲۔ تاریخ اصفہان: الشیخ ابی نعیم، ج: ۱، ص: ۲۶، انٹرنیٹ ایڈیشن

۳۔ آپ قرطبہ میں پیدا ہوئے۔ اعلیٰ تعلیم پائی۔ کچھ دنوں کے لیے وزیر بھی بنے۔ آپ کی تصانیف تقریباً ۴ سو ہیں۔ دیکھئے! دائرہ معارف اسلامیہ، ج: ۱، ص: ۴۸۵

حدیث کی کتابوں کی تصنیف و تالیف اور جمع و ترتیب کا ایک طویل سلسلہ شروع ہو گیا، مختلف شہروں میں مختلف بزرگوں نے حدیث میں بہت سی کتابیں تصنیف فرمائیں۔ صاحب شرح الفیہ نے نہایت تفصیل کے ساتھ بتید مقام ان بزرگوں کے نام لکھے ہیں:

﴿ منهم ابن جریج بمکہ و ابن إسحاق و مالک بالمدينة و الربیع بن صبیح و سعید بن عروہ و حماد بن سلمة بالبصرة و سفیان الثوری بالكوفة و الأوزاعی بالشام و هشام بواسط و معمر باليمن و جریر بن عبد اللہ بالری و ابن المبالک بخراسان ﴾ ۱

ترجمہ: ان میں ابن جریج مکہ میں، ابن اسحاق اور مالک مدینہ میں، ربیع بن صبیح، سعید بن عروہ اور حماد بن سلمہ بصرہ میں، سفیان ثوری کوفہ میں، اور زاعی شام میں، جریر بن عبد اللہ رے میں اور ابن المبارک خراسان میں اس کے بعد لکھتے ہیں:

کلہم فی عصر واحد و من طبقة واحدة اکثرہم من تلامذة أبی بکر بن حزم و ابن شہاب الزہری. ۲ اکثر حضرت ابو بکر بن حزم اور ابن شہاب زہری کے شاگرد تھے۔

۱۔ مقدمہ شرح الفیہ للسیوطی، ص: د

اس کے بعد تصنیف و تالیف اور مختلف جملہائے درس کے ذریعہ احادیث کے نشر و اشاعت کا سلسلہ آگے بڑھتا گیا، روایتوں کے قبول و رد کے اصول، راویوں کے اوصاف و شرائط اور اس فن کے آداب و لوازم پر ضوابط و دساتیر کی تشکیل عمل میں آئی اور اصول حدیث کے نام سے علم و فکر کی دنیا میں ایک نئے فن کا آغاز ہوا۔

اصول و شرائط کے سخت سے سخت معیار پر احادیث کی نئی نئی کتابیں لکھیں گئیں یہاں تک کہ آج اس فن کی جملہ تصنیفات میں صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن ابوداؤد، سنن ابن ماجہ اور سنن نسائی بہت مشہور اور متداول بین الناس ہیں۔

سطور بالا میں حدیث کی دینی ضرورت، اس کی علمی اور فنی ثقافت اور اس کی تاریخی عظمت و انفرادیت پر کافی روشنی پڑ چکی ہے۔ جن پاک طینت مسلمانوں کو اسلام و قرآن عزیز سے اور جو اپنے آپ کو اسی امت مسلمہ کا ایک فرد سمجھتے ہیں جو چودہ سو برس سے اپنی متواتر روایات اور مربوط دینی و فکری تہذیب کے ساتھ زندہ و تابندہ ہے تو انہیں حدیث پر اعتماد کرنے کے لئے کسی دلیل کی قطعاً ضرورت نہیں ہے۔

البتہ جو لوگ کہ از راہ نفاق حدیث کا انکار کرتے ہیں اور اپنی شقاوت کو چھپانے کے لئے قرآن کا نام لیتے ہیں، اگر مجھے وقت کی تنگی کا عذر نہ پیش آ جاتا تو میں قابل وثوق شہادتوں کے ساتھ آفتاب نیم روز کی طرح یہ ثابت کر دکھاتا کہ ان کے ہاں حدیث کا انکار قرآن کی پیروی کے جذبے میں نہیں بلکہ قرآن کی پیروی سے بچنے کے لئے ہے۔

حدیث کے انکار سے ان کا اصل مدعا یہ ہے کہ کلام خداوندی کے مفہوم کا

یقین ان کی ذاتی صواب دید پر چھوڑ دیا جائے تاکہ آیات الہی کا مفہوم مسخ کر کے بھی وہ قرآن کی پیروی کا دعویٰ کر سکیں۔

دعا ہے کہ مولیٰ تعالیٰ منکرین حدیث کے فتنے سے اہل ایمان کو محفوظ رکھے اور انہیں توفیق دے کہ وہ حدیث کی روشنی پھیلا کر عالم کا اندھیرا دور کریں۔

صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا محمد و آلہ و صحبہ و حزبہ أجمعین۔

ارشاد القادری

مہتمم مدرسہ فیض العلوم، جمشید پور (بہار)

۱۵/ رمضان المبارک ۱۴۱۹ھ

فقہ حنفی

کی

شرعی حیثیت

وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ

فَقَدْ أُؤْتِيَ

خَيْرًا كَثِيرًا

(القرآن الکریم، سورۃ البقرہ، آیت: ۲۶۹)

جو احکام شرعیہ کا عالم ہوا اسے بہت بھلائی ملی۔

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لولیه. والصلاة على نبیه. و على اله و صحبه و حزبه أجمعین

عزیز گرامی حضرت علامہ مفتی جلال الدین احمد صاحب
امجدی دامت برکاتہم کو خداوند کریم نے بہت سی خوبیوں سے نوازا ہے۔ وہ بلند پایہ اور
راسخ العلم مدرس بھی ہیں، حاضر دماغ اور بالغ نظر مفتی بھی، خوش بیان اور نکتہ رس
خطیب بھی ہیں اور فکر انگیز و حقائق نگار مصنف بھی اور ان ساری خوبیوں کے ساتھ
ساتھ متواضع، شریف النفس اور عالم با عمل بھی۔ ان کے بیشمار تلامذہ ان کے علم و فضل،
ان کے دینی تہذیب اور ان کی تقویٰ شعار زندگی کا آئینہ ہیں۔

موصوف کی تصنیفات عوام و خواص دونوں طبقے میں قدرومنزلت کی نگاہ سے
دیکھی جاتی ہیں۔ خصوصیت کے ساتھ انوار الہدیٰ ان کی ایسی گراں قدر تصنیف ہے

جو دینی زندگی کے ایک دستور العمل کی حیثیت سے ہندو پاک میں مقبول عام ہے۔ اس کتاب پر موصوف کے اصرار سے میں نے ایک مقدمہ بھی لکھا ہے، جو کتاب کے ساتھ منسلک ہے۔ یہ معلوم کر کے مجھے خوشی ہوئی کہ علمی دنیا میں اسے پسندیدگی کی نظر سے دیکھا گیا۔ فالحمد للہ علی ذلک۔

الغاز الفقہ (فقہی پہلیاں) کے نام سے موصوف نے ایک تازہ کتاب مرتب فرمائی ہے۔ یہ کتاب ایسے فقہی مسائل پر مشتمل ہے، جنہیں پڑھنے کے بعد آدمی اچنبھے میں پڑ جاتا ہے اور مسئلے کی تفصیل نہ معلوم ہونے کی وجہ سے تھوڑی دیر تک ذہنی کش مکش میں مبتلا رہتا ہے۔ کتاب سوال و جواب کے انداز میں مرتب کی گئی ہے۔ سوال پڑھنے کے بعد ایسا محسوس ہوتا ہے کہ یہ کوئی مسئلہ نہیں بلکہ ایک فقہی معرہ ہے۔ لیکن جواب پڑھتے ہی اچانک دماغ میں روشنی کی ایک کرن پھوٹی ہے اور قاری حیران رہ جاتا ہے کہ مسئلے کی یہ تفصیل میری نگاہ سے کہاں اوجھل رہ گئی تھی۔ ذیل میں سوال و جواب کا ایک نمونہ ملاحظہ فرمائیں:

سوال:- وہ کون روزہ دار ہے کہ کھانے پینے کے باوجود اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا؟

جواب:- جو روزہ دار کہ بھول کر کھائے پئے اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا۔

در مختار مع شامی، جلد دوم، صفحہ ۹۷ میں ہے: اذا اكل الصائم او شرب او جامع حال كونه ناسيا في الفرض و النفل قبل النية او بعدها، علی الصحيح لم يفطر. ملخصاً

در اصل موصوف نے یہ کتاب علم فقہ کے طلبہ کی ذہنی ترین کے لئے تحریر فرمائی ہے تاکہ ان کے اندر فقہی تجسس اور علمی تلاش کا جذبہ پیدا ہو۔ لیکن اپنی افادیت

کے لحاظ سے یہ کتاب عوام و خواص کے لئے یکساں اہمیت رکھتی ہے۔ خصوصیت کے ساتھ فقہی نوادر پر یہ کتاب اپنے قاری کو بھرپور معلومات فراہم کرتی ہے۔ کتاب کے انداز ترتیب کا ایک بڑا فائدہ یہ بھی ہے کہ فقہی مسائل یادداشت کی گرفت میں آ جاتے ہیں کیونکہ سوال پڑھنے کے بعد ذہن میں صحیح جواب کے لئے جستجو کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے اور ظاہر ہے کہ جو چیز طلب کے بعد حاصل ہوتی ہے، ذہن اسے محفوظ رکھتا ہے اور جو چیز سرسری طور پر نظر سے گذرتی ہے اس کی طرف کوئی خاص توجہ نہیں ہوتی۔ مولانا موصوف نے ازراہ اخلاص و مودت اس کتاب پر بھی ایک مقدمہ لکھنے کی فرمائش کی ہے۔ اسی کام کے لئے کئی بار جمشید پور اور دہلی کا بھی انہوں نے سفر کیا تاکہ مجھ سے ملاقات کر کے وہ اپنی اس خواہش کا اظہار کر سکیں۔

ملک و بیرون ملک بہت سارے اداروں کی نگرانی اور ہندوستان کے طول و عرض میں اہل سنت کے جماعتی مسائل کی ذمہ داریوں کے ساتھ ساتھ اب دہلی میں جامعہ حضرت نظام الدین اولیاء کے نام سے ایک دینی مرکز کے قیام کی جدوجہد میں میری مصروفیات بہت زیادہ بڑھ گئی ہیں۔ لیکن ان ساری معذوریوں کے باوجود مجھے بہر حال حضرت مولانا موصوف سلمہ کی خواہش کی تکمیل کرنی ہے کہ وہ میرے قابل افتخار تلامذہ میں ہیں۔

یہ کتاب چونکہ فقہ کے موضوع پر ہے، اس لئے فقہ کی تعریف، فقہ کی ضرورت، فقہ کی تاریخ، فقہ کے اصول اور فقہی مآخذ پر قارئین کرام ذیل میں میری مختصر معروضات ملاحظہ فرمائیں اور میرے لئے برکت و خیر اور حسن خاتمہ کی دعاء فرمائیں۔

فقہ کی تعریف

لغت میں فقہ کے معنی ہیں "الشق و الفتح" یعنی شق کرنا اور کھولنا۔
اسی بنیاد پر زختری^۱ نے فقیہ کی تعریف یہ کی ہے۔

﴿ الفقیہ: العالم الذی یشق الأحکام و یفتش عن حقائقها. ۲ ﴾

فقیہ وہ عالم دین ہے جو شریعت کے احکام کو کھولتا ہے اور ان کے حقائق کی تفتیش کرتا ہے۔

۱۔ ابوالقاسم محمد بن عمر الزختری کی پیدائش ۸ مارچ ۵۷۱ء کو خوارزم میں ہوئی۔ یہ اپنی شہرہ آفاق تصنیف "الکشاف عن حقائق التریل و عیون الاقاویل فی وجہ التأویل" کی وجہ سے مشہور ہیں۔ معتزلہ کے بڑے عالم سمجھے جاتے ہیں۔ انہوں نے بہت سفر کیا تاہم مکہ مکرمہ میں قیام بڑا ہی طویل ہو گیا جس کی بنیاد پر "جار اللہ" کہے جانے لگے۔ ۱۳ جون ۱۱۴۲ء کو اپنے آبائی شہر انتقال کر گئے۔ دیکھئے! انسائیکلو پیڈیا بریٹانیکا، انٹرنیٹ ایڈیشن

شرح مسلم الثبوت میں فقہ کی تعریف یہ کی گئی ہے:

﴿ الفقه حکمة شرعية فرعية ۱ ﴾

یعنی فقہ اس حکمت شرعیہ کا نام ہے جس کا تعلق عقائد سے نہیں بلکہ احکام سے ہے۔
عام فقہا سے فقہ کی تعریف یوں منقول ہے:

﴿ العلم بالأحكام الشرعية عن أدلتها التفصيلية ۲ ﴾

ترجمہ: احکام شرعیہ کو معلوم کرنا ان کے تفصیلی دلائل کے ذریعہ۔

صاحب مسلم الثبوت کی صراحت کے مطابق عہد قدیم میں علم فقہ کا اطلاق وسیع مفہوم میں ہوتا تھا۔ یعنی اس کے دائرہ بحث میں علم شریعت کے علاوہ علم الہیات اور علم طریقت کے مسائل بھی شامل تھے۔

موصوف کے الفاظ یہ ہیں:

﴿ إن الفقه فی الزمان القديم کان متناولا لعلم الحقيقة

و هی الإلهیات من مباحث الذات و الصفات و علم

الطريقة و هی مباحث المنجیات و المهلکات و علم

الشریعة الظاهرة ۳ ﴾

۱۔ شرح مسلم الثبوت: الشیخ علامہ عبدالحق خیر آبادی، ص: ۷، ط: غ، ت: غ،

مط: منشی نول کشور لکھنؤ

۲۔ توضیح و تلویح: الشیخ علامہ سعد الدین تفتازانی، ص: ۱۲، ت: غ، ط: غ،

مط: منشی نول کشور لکھنؤ لکھنؤ

۳۔ مسلم الثبوت: علامہ محبت اللہ بہاری، ص: ۵، ت: غ، ط: غ، مط: الحسینیہ المصریہ

ترجمہ: علم فقہ زمانہ قدیم میں شامل تھا علم حقیقت کو بھی جسے علم الہیات بھی کہتے ہیں اور جس میں خدا کی ذات و صفات سے بحث ہوتی ہے اور شامل تھا علم طریقت کو بھی جس میں نجات دینے والے اور ہلاک کرنے والے امور سے بحث ہوتی ہے اور شامل تھا علم شریعت ظاہر کو بھی جس میں احکام سے بحث ہوتی ہے۔

جس عہد میں فقہ کے مباحث کا دائرہ اتنا وسیع تھا، اس وقت فقہ کی تعریف

یہ کی جاتی تھی۔ ﴿ الفقه معرفة النفس مالها وما عليها ﴾ ۱

ترجمہ: انسان کے فرائض و حقوق اور منافع و مضار کو جاننا علم فقہ کہلاتا ہے۔

امام اعظم^۲ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب کا نام ”فقہ اکبر“ غالباً اسی اصطلاح

کے نتیجے میں ہے۔

ایک عرصہ دراز تک علم فقہ کا اطلاق اسی مفہوم میں ہوتا رہا، لیکن اسلامی

۱۔ الفقه الاسلامی وادلتہ: الشیخ وہبہ الزحیلی، ج: ۱، ص: ۱۵، ط: ۱، ت: ۱۹۸۴ء، مط: دار الفکر دمشق

۲۔ امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ فقہ حنفی کے مؤسس اعلیٰ ہیں۔ پیدائش ۸۰ ہجری میں ہوئی۔ حضرت حماد بن ابی سلیمان رضی اللہ عنہ کے درس میں شریک رہے۔ آپ نے ۲۲ صحابہ اور سیکڑوں تابعین کی زیارت کا شرف حاصل کیا۔ کتاب الآثار، مسند امام ابوحنیفہ، اربعینات، وحدانیات وغیرہ مشہور تصانیف ہیں۔ آپ سے کسب فیض کرنے والے بے شمار ہیں۔ آپ کا وصال ۱۵۰ ہجری میں ہوا۔ دیکھئے! نزہۃ القاری: مفتی شریف الحق امجدی، ج: ۱، مقدمہ، ن: دائرۃ المعارف گھوسی، مط: غ، ت: غ، حیات امام اعظم: شیخ ابوزہرہ، ن: دہلی، ت: ۱۹۸۷ء، ط: غ،

فتوحات کے نتیجے میں جب دنیا کی مختلف اقوام کے ساتھ مسلمانوں کے تعلقات قائم ہوئے تو علوم و فنون کے تبادلے کا ایک نیا دور شروع ہوا۔ اس دور میں یونانی فلسفہ کے اثرات بھی دینی مباحث میں داخل ہو گئے۔ اور جب وقت کے تقاضے کے مطابق عقائد و ایمانیات کو عقلی دلائل سے مسلح کرنے کی جدوجہد شروع ہوئی تو عقائد کے مباحث نے ”علم کلام“ کے نام سے ایک مستقل فن کی حیثیت اختیار کر لی۔ اس کے بعد فقہ کا مفہوم ”علم شریعت ظاہر“ میں محدود ہو گیا۔

لیکن حجتہ الاسلام سیدنا امام غزالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی گراں قدر تصنیف ”احیاء العلوم“ میں ایک فقیہ کے جو اوصاف بیان کئے ہیں، اس سے پتہ چلتا ہے کہ ہزار افرادیت کے باوجود فقہ پر علم طریقت کو اثر انداز رہنا چاہئے۔ ایک فقیہ کے اوصاف کے سلسلے میں امام غزالی کے ارشادات کا خلاصہ یہ ہے۔

فقیہ وہ ہے جو دنیا سے دل نہ لگائے اور آخرت کی طرف ہمیشہ راغب رہے۔ دین میں کامل بصیرت رکھتا ہو۔ طاعات پر مداومت اپنی عادت بنالے۔ کسی حال میں بھی مسلمانوں کی حق تلفی برداشت نہ کرے۔ مسلمانوں کا اجتماعی مفاد ہر حال میں۔ ابو حامد محمد بن محمد اسلامی دنیا کے بڑے مفکر، مصنف اور فلسفی گزرے ہیں۔ آپ کی پیدائش ۴۵۰ ہجری کو طوس میں ہوئی۔ نیشاپور میں تعلیم پائی اور زمانہ طالب علمی میں ہی مصنف ہو گئے۔ حج کی سعادت کے بعد دمشق میں درس کا سلسلہ شروع کیا۔ مصر و شام میں مدتوں قیام کیا پھر طوس واپس آئے۔ کئی معرکۃ الآراء کتابیں آپ سے یادگار ہیں، جن میں احیاء العلوم، کیمیائے سعادت، تہانۃ الفلاسفہ وغیرہ مشہور ہیں۔ ۵۵۵ سال کی عمر میں ۵۵۵ ہجری کو انتقال ہوا۔ دیکھئے!

الطبقات الشافعیہ: علامہ تقی الدین سبکی، ج: ۴، ص: ۱۰۱، ت: غ، مط: غ، ن: غ

وقت اس کے پیش نظر ہومال کی طمع نہ رکھے۔ آفات نفسانی کی باریکیوں کو پہچانتا ہو۔ عمل کو فاسد کرنے والی چیزوں سے بھی باخبر ہو۔ راہ آخرت کی گھائیوں سے واقف ہو۔ دنیا کو حقیر سمجھنے کے ساتھ ساتھ اس پر قابو پانے کی قوت بھی اپنے اندر رکھتا ہو۔ سفر و حضر اور جلوت و خلوت میں ہر وقت دل پر خوف الہی کا غلبہ ہو۔ ۱

فقہ کی بنیاد قرآن میں

فقہ کا فن عقلی علوم و فنون کی طرح خود ساختہ نہیں ہے، بلکہ قرآن و حدیث میں اس کی بنیادیں موجود ہیں۔ قرآن کے ساتھ علم فقہ کا اتنا گہرا تعلق ہے کہ فقہ کا لفظ بھی قرآن ہی سے لیا گیا ہے۔ ویسے تو جگہ جگہ قرآن میں تدبر، تفکر، تعقل اور شعور و ادراک کی دعوت عام ہے، لیکن ایک آیت کریمہ میں قرآن نے نہایت صراحت کے ساتھ اہل ایمان کو فقہ کی دعوت دی ہے۔ وہ آیت کریمہ یہ ہے:

﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ ﴾ ۲

ترجمہ: پس ایسا کیوں نہ ہو کہ مومنین کے ہر طبقے سے ایک جماعت نکلے تاکہ دین میں تفقہ حاصل کرے۔

واضح رہے کہ جس علم سے دین میں تفقہ پیدا ہوتا ہے اسی کا نام علم فقہ ہے

۱۔ احیاء العلوم: امام ابو حامد محمد الغزالی، ج: ۱، ص: ۷۳-۷۹، ت: غ، ط: اول،

مط: غ، مترجم: علامہ محمد صدیق ہزاروی، ن: فاروقیہ بکڈ پو دہلی

۲۔ القرآن الکریم، سورت: ۹، آیت: ۱۲۲

کیوں کہ فقہ ایک ایسا فن ہے جس کا تعلق بے شمار علوم و فنون سے ہے۔ تفصیل آگے آرہی ہے۔ ایک حدیث کے مطابق قرآن کی اس آیت کریمہ میں بھی فقہ کی بنیاد ہمیں ملتی ہے۔

﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ ۱

ترجمہ: جو حکمت دیا گیا وہ خیر کثیر سے مالا مال ہوا۔

حدیث میں فقہ کی بنیاد

حضور اکرم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

﴿ مَنْ يَرِدُ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ ﴾ ۲

ترجمہ: اللہ جس کے بارے میں خیر کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین میں تفقہ عطا فرماتا ہے۔

دوسری حدیث مشکوٰۃ المصابیح کتاب العلم میں ہے کہ ایک موقع پر حضور پر

نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کو مخاطب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

﴿ إِنْ رَجُلًا يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ يَتَفَقَّهُونَ فِي الدِّينِ فَلِذَا

أَتَوْكُمْ فَاسْتَوْصُوا بِهِمْ خَيْرًا ﴾ ۳

۱۔ القرآن الکریم، سورت: ۲، آیت: ۲۶۹

۲۔ بخاری: شیخ محمد بن اسمعیل البخاری، ج: ۱، ص: ۱۲۸

۳۔ مرآۃ المناجیح: مفتی احمد یار خاں نعیمی، ج: ۱، ص: ۲۰۱، ت: غ، م: ط: غ، ط: غ، ادبی دنیا دہلی

ترجمہ: زمین کے مختلف خطوں سے لوگ تمہارے پاس آئیں گے تاکہ دین میں تفقہ حاصل کریں۔ جب وہ تم سے ملیں تو تم انہیں خیر کی وصیت کرنا۔

اس حدیث میں صراحت کے ساتھ غیب کی خبر بھی ہے اور علم فقہ کی شرعی اہمیت کا اظہار بھی۔ فقہ کا علم سیکھنے کے لئے دنیا کے کونے کونے سے صحابہ کرام کے گرد تاریخ کے آئینے میں پروانوں کی جو بھیڑ ہم دیکھتے ہیں، وہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اخبار بالغیب ہی کی واقعاتی تصویر ہے۔

فقہ کی ضرورت

ویسے تو قرآن وحدیث کے مذکورہ بالا نصوص ہی اس امر کے ثبوت کے لئے بہت کافی ہیں کہ مسلمانوں کو فقہ کی ضرورت ہے کیونکہ اگر ضرورت نہ ہوتی تو دین میں تفقہ حاصل کرنے کی دعوت کیوں دی جاتی۔ لیکن چونکہ ایک طبقہ شدت کے ساتھ فقہ کی ضرورت کا منکر ہے، اسی لئے میں چاہتا ہوں کہ ذرا تفصیل کے ساتھ اس مسئلے کو منہج کر دوں۔

منکرین کا کہنا ہے کہ قرآن خدا کی کتاب ہے اور احادیث خدا کے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمودات کا مجموعہ۔ قرآنی احکام میں جو اجمال ہے اس کی تفصیلات احادیث میں ہیں۔ جہاں تک شریعت کے احکام سے باخبر ہونے کا تعلق ہے، تو اس کے لئے قرآن وحدیث کے بعد اب ہمیں کسی اور چیز کی ضرورت نہیں ہے۔

فقہ چند انسانوں کے اقوال کا مجموعہ ہے۔ بندہ اور امتی ہونے کی حیثیت سے ہم صرف خدا و رسول کے احکام کے پابند ہیں۔ اپنی ہی طرح امت کے چند افراد کی اطاعت ہمارے اوپر قطعاً مسلط نہیں کی جاسکتی۔ شارع کی حیثیت سے بندوں پر یا تو خدا کا قول نافذ ہو سکتا ہے یا رسول کا..... امت کے چند افراد کے لئے تشریحی منصب تسلیم کرنا اسلام کا نہیں شرک کا تقاضا ہے۔

اس استدلال کے جواب میں سب سے پہلے ہم اس خیال فاسد کی تردید ضروری سمجھتے ہیں کہ اللہ و رسول کے علاوہ کسی اور کی اطاعت اسلام میں شرک ہے۔ خود قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا صاف و صریح فرمان موجود ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا
الْأَمْرَ مِنْكُمْ...﴾ ۱

ترجمہ: یعنی اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو، رسول کی اطاعت کرو اور تم میں جو صاحب امر ہیں ان کی اطاعت کرو۔

”اولوالامر“ سے مراد خلفائے اسلام ہوں یا علمائے امت۔ دونوں طبقے میں سے کوئی بھی نہ خدائی کا منصب رکھتا ہے اور نہ رسالت و نبوت کا۔ لیکن اسکے باوجود از روئے فرمان خداوندی ان کے حکم ہمارے لئے واجب الاطاعت ہیں۔

یہ آیت کریمہ واضح طور پر اس عقیدے کی تردید کرتی ہے کہ ائمہ مجتہدین کے اقوال کی اطاعت ہمارے ہی طرح چند انسانوں کے اقوال کی اطاعت ہے بلکہ ”اولوالامر“ ہونے کی حیثیت سے ان کی اطاعت بعینہ اللہ کی اطاعت ہے کہ اللہ ہی

کے حکم سے ہم ان کی اطاعت کرتے ہیں۔ جس طرح آیت کریمہ: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾^۱ میں رسول کی اطاعت کو اللہ کی اطاعت قرار دیا گیا ہے کہ اللہ ہی نے اپنے رسول کو اپنا نائب اکبر اور مطاع الکل بنا کر بھیجا ہے

اب رہ گیا یہ سوال کہ زندگی کے بیشتر احوال و ظروف میں شریعت کا حکم معلوم کرنے کے لئے ہمیں قرآن و حدیث کے علاوہ بھی کسی اور چیز کی ضرورت ہے یا نہیں۔ تو اس سلسلے میں ایک بنیادی نکتہ ذہن نشین کر لینا چاہئے کہ مصدر احکام اور منبع قانون ہونے کی حیثیت سے قرآن و حدیث ہی اصل ہیں۔ قانون وضع کرنے کا حق صرف اللہ و رسول کا ہے۔ ائمہ مجتہدین کو ہم ”شارع“ کی حیثیت سے نہیں بلکہ قانون کے ”شارح“ کی حیثیت سے مانتے ہیں۔ فقہ ان مسائل و جزئیات کے مجموعہ کا نام ہے، جو ایک مسلمان کو اپنی شخصی زندگی میں پیش آتے ہیں اور جنہیں ائمہ مجتہدین نے قرآن و حدیث کے اصول و کلیات سے اخذ کیا ہے۔

امت پر ائمہ مجتہدین کا یہ احسان عظیم ہے کہ انہوں نے صحابہ کرام کے فقہی احکام، قضایا اور روزمرہ پیش آنے والے مسائل میں ان کے اجتہادات کا غائر نظر سے مطالعہ کرنے کے بعد یہ طریقہ اخذ کیا کہ نئے نئے حوادث میں قرآن و حدیث کے اصول و کلیات سے احکام کا استخراج کس طرح کیا جاتا ہے؟... کون سا لفظ کتنے معنوں میں مستعمل ہے؟... قرآن کے نصوص سے مفہوم اخذ کرنے کا طریقہ کیا ہے؟... زمان و مکان، احوال و ظروف اور اشخاص و طبائع کے اختلاف کا احکام پر کیا اثر پڑتا ہے، کیوں پڑتا ہے اور کب پڑتا ہے؟... تعبیرات اور انداز بیان سے حکم کی نوعیت

معلوم کرنے کا ضابطہ کیا ہے؟... اسناد و رجال کے اعتبار سے حدیث کی قوت و ضعف کا احکام پر کیا اثر پڑتا ہے اور کس نوعیت کے احکام کس حدیث سے ثابت ہوتے ہیں؟ اس طرح کے بیشتر اصول و ضوابط ائمہ مجتہدین نے سالہا سال کی عرق ریزی، غور و فکر اور چھان بین کے بعد مرتب فرمائے، جو اصول فقہ کے نام سے ایک مستقل فن کی صورت میں آج بھی ہماری درس گاہوں میں داخل درسیات ہیں۔ اور طرفہ تماشایہ ہے کہ فقہ اور اصول فقہ ان دونوں فن کی کتابیں منکرین کے مدرسوں میں بھی پڑھائی جاتی ہیں۔

ایک دلچسپ مکالمہ:

ایک غیر مقلد صاحب جو اپنے کسی مدرسہ کے صدر مدرس تھے، ایک موقع پر ان سے بات چیت کے دوران میں نے دریافت کیا کہ جب آپ لوگ فقہ اور اصول فقہ کو مانتے ہی نہیں ہیں تو اسے اپنے مدرسوں میں پڑھاتے کیوں ہیں؟ انہوں نے نہایت صفائی سے کہا کہ اصول فقہ کے بغیر قرآن و حدیث کے مطالب کا سمجھنا تو بڑی بات ہے صحیح ترجمہ بھی نہیں کیا جاسکتا... اور فقہ اس لئے ہم پڑھاتے ہیں کہ وہ اصول فقہ کے کارخانے کے ڈھلے ہوئے مال ہیں جنہیں دیکھنے کے بعد صبح اندازہ لگتا ہے کہ مال کس طرح ڈھالا جاتا ہے۔ میں نے کہا سچ بتائیے کیا آج کے علماء اس سے بہتر مال ڈھال سکتے ہیں؟ تھوڑی دیر خاموش رہنے کے بعد انہوں نے اعتراف کیا کہ بہتر تو کیا اس کے برابر بھی نہیں ڈھال سکتے۔ میں نے کہا کہ جب بہتر بھی نہیں ڈھال سکتے

اور اس کے برابر بھی نہیں ڈھال سکتے تو پہلے کے ڈھلے ہوئے مال کے قبول نہ کرنے کی وجہ سے اس کے اور کیا ہو سکتی ہے کہ آپ حضرات اپنے عوام سے امام اعظم ابو حنیفہ، امام شافعی^۱، امام مالک^۲ اور امام احمد بن حنبل^۳ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے بجائے اپنی تقلید کرانا چاہتے ہیں۔ پیشوائی کی ہوس میں آپ حضرات اپنی قرار واقعی حیثیت تک

۱۔ امام شیخ محمد بن ادریس الشافعی رضی اللہ عنہ غزہ میں ۱۵۰ ہجری کو پیدا ہوئے۔ یتیمی میں پرورش پائی۔ جب آپ دو برس کے تھے، والدہ آپ کو مکہ لے آئیں۔ سات سال کی عمر میں حفظ قرآن کر لیا۔ امام مالک اور امام محمد وغیرہا سے کسب علم کیا۔ عراق و مصر وغیرہ کا سفر کیا اور وہاں علماء سے ملاقات کی۔ شافعی مذہب آپ ہی سے منسوب ہے۔ بڑے عابد و زاہد تھے۔ کئی کتابیں آپ سے منسوب ہیں۔ جن میں الام، الرسالة، المسند اور احکام القرآن مشہور ہیں۔ ۵۴ سال کی عمر میں وفات پائی اور مصر میں مدفون ہوئے۔ دیکھئے! مقدمہ الرسالة: شیخ احمد محمد شاہ، ص: ۵-۸، ت: ۱۹۷۹ء، ط: ۲، ن: دار التراث قاہرہ۔

۲۔ امام ابو عبد اللہ مالک بن انس رضی اللہ عنہ کی ولادت ۹۳ ہجری میں ہوئی۔ آپ نے وقت کے اجلہ علماء کرام سے علم حدیث و فقہ کی تعلیم حاصل کی۔ آپ کو امام دارالہجرہ بھی کہا جاتا ہے۔ بڑے زاہد و عابد تھے۔ ان کی مشہور کتاب موطا قدر کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہے۔ مالکی مذہب آپ ہی سے منسوب ہے۔ آپ کا وصال ۱۷۹ ہجری میں ہوا۔ دیکھئے!

دائرة معارف اسلامیہ، ج: ۱۸، ص: ۳۷۲-۳۸۲

۳۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کی ولادت ۱۴۴ ہجری میں ہوئی۔ آپ نے علم حدیث اور فقہ میں درک حاصل کیا۔ علماء کبار سے کسب فیض کیا۔ خلق قرآن کے مسئلے میں قید و بند کی صعوبتیں اور کوڑے کی سزا خندہ پیشانی کے ساتھ برداشت کیں۔ کتاب الصلوٰۃ، کتاب الزہد، کتاب التفسیر، مسند احمد حنبل وغیرہ مشہور تصانیف ہیں۔ حنبلی مذہب آپ ہی سے منسوب ہے۔ ۲۴۱ ہجری میں وصال ہوا۔ دیکھئے!

تاریخ بغداد، ج: ۴، ص: ۴۱۲

بھول گئے۔ آپ حضرات نے کبھی یہ سوچنے کی زحمت گوارا نہیں فرمائی کہ امام بخاری جیسے نقاد، بالغ نظر اور مجتہد فی الحدیث امام جنہیں اسانید و رجال کی پوری تفصیلات کے ساتھ لاکھوں حدیثیں یاد تھیں، وہ تو امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تقلید سے اپنے آپ کو مستغنی نہیں سمجھ سکے اور آپ حضرات بخاری شریف کو صرف الماریوں میں رکھ کر مجتہد بن گئے؟

آدمیاں گم شدند ملک خدا خر گرفت

فقہ کی ضرورت کے سلسلے میں بحث کا یہ گوشہ بھی ذہن نشین کرنے کے قابل ہے کہ قرآن حکیم میں چونکہ احکام کے صرف اصول و کلیات ہیں، اس لئے قرآنی احکام کی تفصیل و تشریح کے لئے ہمیں احادیث کی ضرورت پیش آتی ہے۔ لیکن احادیث کے بارے میں بھی یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا ہے کہ فرائض و احکام کی تعمیل کے سلسلے میں ایک ایک فرد کو جو احوال و واقعات پیش آتے ہیں، ان ساری تفصیلات کے لئے ان میں صریح احکام موجود ہیں۔ شریعت محمدی قیامت تک کے لئے مسلمانوں پر نافذ ہے۔ اس لئے زمانہ کے بدلتے ہوئے حالات اور زندگی کے مختلف ظروف و احوال میں انہیں شریعت کی طرف سے واضح ہدایت چاہئے۔ یہیں سے شخصی زندگی کے ان مسائل میں جن کے متعلق کتاب و سنت میں صریح و منصوص احکام موجود نہیں ہیں، اجتہاد کی ضرورت پیش آتی ہے۔ اور اس طرح کے حالات میں اجتہاد کا حق علمائے امت کو خود رسول محترم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عطا کیا ہے۔ اور قرآن بھی مسلمانوں کو حکم دیتا ہے کہ زندگی میں پیش آنے والے مسائل سے تم واقف نہیں ہو تو واقف کاروں سے پوچھ لو قرآن مقدس کے الفاظ میں۔

﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ۱

ظاہر ہے کہ پوچھنا عمل ہی کے لئے ہے۔ اس لئے یہ امر بھی ثابت ہو گیا کہ از روئے قرآن بتانے والوں کے بتائے ہوئے مسائل پر عمل کرنا بھی ضروری ہے ورنہ پوچھنا لغو ہو جائے گا اور بغیر علم کے یا تو آدمی اپنی خواہش نفس کی پیروی کرے گا یا بے عمل رہے گا۔

جب کتاب و سنت سے اجتہاد کی ضرورت اور اس کا جواز ثابت ہو گیا تو اب یہ بتانے کی ضرورت نہیں ہے کہ اجتہادی مسائل کے مجموعہ کا نام ہی ”فقہ“ ہے۔

فقہ کی تاریخ

عام طور پر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ فقہ کافن ائمہ مجتہدین کے دور کی پیداوار ہے۔ یہ صریح غلطی ہے۔ احادیث و سیر اور اسلامی تاریخ کا گہرا مطالعہ کیا جائے تو یہ حقیقت کھل کر سامنے آجائے گی کہ فقہ کی بنیاد رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میمون میں پڑ چکی تھی۔ اس طرح ہم فقہ کو چار ادوار میں تقسیم کرتے ہیں:

پہلا دور

فقہ کا پہلا دور ظہور نبوت سے لے کر ۱۰ھ تک ہے، جسے ہم عہد رسالت سے تعبیر کرتے ہیں۔ اس عہد مبارک میں چونکہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات گرامی منبع احکام اور شارع اسلام ہونے کی حیثیت سے صحابہ کے درمیان موجود

۱۔ القرآن الکریم، سرت: ۱۶، آیت: ۴۳

تھی اس لئے اپنی شخصی زندگی میں جب بھی انہیں کوئی نیا مسئلہ پیش آتا وہ فوراً حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر لیتے۔ انہیں حکم معلوم کرنے کے لئے اجتہاد کی ضرورت نہیں پیش آتی تھی۔ البتہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی کو عامل بنا کر باہر بھیجتے تھے تو حضور کے ارشادات کی روشنی میں یہ بات واضح ہو جاتی تھی کہ ارباب حل و عقد کو جب کوئی نیا مسئلہ پیش آجائے اور حکم دریافت کرنے کے لئے پیغمبر بھی سامنے موجود نہ ہوں اور قرآن و سنت سے بھی کوئی صریح ہدایت نہ ملتی ہو تو ایسی حالت میں شریعت کا حکم معلوم کرنے کے لئے انہیں اجتہاد سے کام لینا چاہئے۔ اسی طرح کے واقعات سے ہمیں عہد رسالت میں فقہ اسلامی کی بنیاد دستیاب ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں نئے نئے مسائل میں خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے احکامات و ارشادات سے بھی شریعت کا مزاج سمجھ میں آتا ہے کہ کن حالات میں شریعت کیا چاہتی ہے۔

دوسرا دور

فقہ اسلامی کا دوسرا دور کبار صحابہ کا عہد مبارک ہے، جو ۱۰ھ کے بعد سے شروع ہو کر ۴۰ھ پر ختم ہو جاتا ہے۔ اسے ہم فقہ صحابہ کا دور کہتے ہیں۔ اس دور کے مشہور فقہاء کرام یہ ہیں:

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عمر الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابتدائی دور میں مشرف باسلام ہوئے۔ مدینہ ہجرت کی۔ جنگوں میں مجاہدانہ کردار کے جوہر دکھائے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد مسند خلافت پر جلوہ گر ہوئے۔ مصر، شام، فلسطین وغیرہ آپ ہی کے دور خلافت میں اسلامی مملکت میں شامل کئے گئے۔ نماز ادا کرتے ہوئے شہید کئے گئے اور مدینہ میں مدفون ہوئے۔ دیکھئے! اسد الغابۃ: شیخ ابوالحسن علی الشیبانی، ج: ۴، ص: ۱۶۸-۱۳۷،

حضرت عثمان بن عفان غنی^۱ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عبد اللہ بن مسعود^۲ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو موسیٰ اشعری^۳ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت معاذ بن جبل^۴ بن اوس انصاری خزرجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ،

۱۔ آپ ابتداء ہی میں مشرف باسلام ہوئے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے معتمد کی حیثیت سے بڑے قریب رہے اور آپ کی دو صاحبزادیوں سے نکاح کا شرف حاصل ہوا۔ غزوات میں شرکت کی۔ تیسرے خلیفہ مقرر ہوئے۔ قرأت قریش پر قرآن پاک کو جمع کر دیا۔ ۳۵ ہجری میں جمعہ کے دن آپ کو شہید کر دیا گیا۔ جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ دیکھئے! دائرۃ معارف اسلامیہ، ج: ۱۲، ص: ۱۰۰۱-۱۰۱۰

۲۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اولین صحابہ میں سے ہیں جو ہمیشہ آپ کی خدمت میں پیش پیش رہے۔ تمام غزوات میں شرکت کی۔ کوفہ کے بیت المال کے ناظم بنائے گئے۔ قرآن و سنت کا عالم ہونے کی وجہ سے لوگوں کے دینی مسائل حل کیا کرتے تھے۔ ۲۳ ہجری میں وفات پائی۔ دیکھئے! ن، م، ج: ۱، ص: ۶۸۸

۳۔ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ یمن سے حاضر بارگاہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے اور ایمان لائے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے ساتھ اشاعت اسلام کے لیے یمن بھیجا گیا۔ یمن، بصرہ اور کوفہ کے عامل مقرر ہوئے۔ خوزستان کا علاقہ فتح کیا۔ حسن قرأت قرآن کی وجہ سے بھی بڑی قدر کی جاتی تھی۔ وفات ۴۳ ہجری میں ہوئی۔ دیکھئے!

ن، م، ج: ۲، ص: ۸۰۲-۸۰۵

۴۔ جلیل القدر صحابی ہیں۔ حلال و حرام کے سب سے بڑے جانکار تھے۔ عہد رسالت صلی اللہ علیہ وسلم میں قرآن کی جمع و تدوین میں حصہ لیا۔ غزوات میں شرکت کی۔ یمن کے قاضی بنائے گئے۔ ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کے ساتھ غزوہ شام میں شرکت کی۔ اردن کے اطراف و نواح میں ۱۸ ہجری میں وصال فرمایا اور قصر معینی میں مدفون ہوئے۔ آپ سے

۱۱۵۷ احادیث مروی ہیں۔ دیکھئے! ن، م، ج: ۲، ص: ۲۷۷-۲۷۸

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت زید بن ثابت^۲ رضی اللہ تعالیٰ اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ^۳ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

تیسرا دور

فقہ اسلامی کا تیسرا دور در صغار صحابہ اور کبار تابعین کا ہے۔ یہ دور ۱۳ھ کے بعد سے شروع ہو کر دوسری صدی ہجری کی ابتداء تک پہنچ کر ختم ہو جاتا ہے۔ یہی وہ مبارک دور ہے، جبکہ اسلامی اقتدار کا سورج خط نصف النہار پر چمک رہا تھا۔ شرق و غرب اور جنوب و شمال میں دور دور تک اسلام کی پادشاہت کے جھنڈے گڑے ہوئے تھے۔ دین تبلیغ و اشاعت کے لئے امت کے اصحاب علم و فضل اسلامی مفتوحات کی

۱۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابی ہیں۔ قبل اسلام اخبار یہود میں سے تھے کاتب وحی مقرر ہوئے۔ غزوات میں شرکت کی۔ اپنے دور کے مفتی بھی رہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں قرآن کریم جمع کرنے والوں میں آپ بھی شریک رہے۔ آپ سے ۱۶۳ احادیث مروی ہیں۔ مدینہ میں انتقال فرمایا۔ دیکھئے! اعلام، ج: ۱، ص: ۸۲

۲۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا شمار کاتبان وحی میں ہوتا ہے۔ آپ صغریٰ میں ہی مشرف باسلام ہو گئے تھے۔ غزوات میں شریک رہے۔ یہود کے ساتھ خط و کتابت کے فرائض آپ ہی انجام دیتے تھے۔ علم فرائض اور فقہ کے ماہر تھے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں قرآن پاک جمع کیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں ناظر بیت المال رہے۔ ۴۵ ہجری میں آپ کا انتقال ہوا۔ دیکھئے! دائرۃ معارف اسلامیہ، ج: ۱۰، ص: ۵۴۳

۳۔ ام المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے وصال کے بعد سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا۔ آپ خداداد ذہانت و فطانت کی مالک تھیں۔ علم کا وافر مقدار آپ کے حصہ میں آیا۔ آپ کا شمار کثیر الروایہ افراد میں ہوتا ہے۔ آپ کا وصال ۵۸ ہجری میں ہوا۔ دیکھئے! ن، م، ج: ۱۲، ص: ۷۰۷-۷۱۲

وسعتوں میں ہر طرف گروہ درگروہ پھیل گئے۔ چنانچہ اس دور کے مشہور فقہاء کے اسمائے گرامی پڑھنے کے بعد آپ واضح طور پر محسوس کریں گے کہ علمی اور فقہی شخصیتوں کے مراکز کم و بیش سارے اسلامی بلاد میں قائم ہو گئے تھے، جہاں سے دینی علوم اور فقہی مسائل کی تدوین و اشاعت کا سلسلہ ساری دنیا میں پھیل گیا تھا۔

اب ذیل میں اس دور کے مشہور فقہائے اسلام کے اسمائے گرامی بقید بلاد ملاحظہ فرمائیں۔

فقہائے مدینہ

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، حضرت عبد اللہ بن عمر^۱ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت سعید بن مسیب^۲ رضی اللہ عنہما، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مشہور صحابی ہیں۔ احادیث نبوی کے راوی کی حیثیت سے جانے جاتے ہیں۔ آپ سے ۱۲۶۳ احادیث مروی ہیں۔ نیز آپ کا شمار مفتی صحابہ میں ہوتا ہے۔ آپ نے ساٹھ سالوں تک افتاء کی خدمت انجام دی۔ کتب سیر میں ان کی زندگی کے ایسے محاضرات اور دلکش واقعات بکثرت موجود ہیں، جو ان کی فطری ذہانت، کمال تقویٰ، حلم و انکساری اور اعتدال و قناعت پسندی پر شاہد عدل ہیں۔ آپ کی وفات ۷۳ ہجری میں ہوئی۔ دیکھئے! اردو دائرہ معارف اسلامیہ، ج: ۱۲، ص: ۷۹۹-۸۰۱

۲۔ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ مشہور تابعی ہیں۔ آپ کا لقب ابو محمد ہے۔ آپ کی ولادت ۱۳ ہجری میں ہوئی۔ مدینہ شریف کے سات فقہاء کرام میں آپ کا شمار ہوتا ہے۔ علم حدیث، فقہ، زہد و تقویٰ کے جامع تھے۔ تیل کی تجارت کے ذریعہ گزر بسر کرتے تھے اور ہدیہ و صدقہ قبول نہ فرماتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے جاری کردہ احکام اور نافذ کردہ فیصلے کو بخوبی یاد رکھتے۔ آپ کی وفات مدینہ میں ۹۴ ہجری میں ہوئی۔ دیکھئے!

اعلام، ج: ۳، ص: ۱۰۲

اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عروہ بن زبیر بن عوام^۱ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت ابو بکر بن عبد الرحمن^۲ رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت علی بن حسین^۳ رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر^۴ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت سلیمان بن یسار^۵ رضی اللہ تعالیٰ عنہما،

۱۔ حضرت عروہ بن زبیر بن عوام اسدی رضی اللہ عنہ مدینہ مقدسہ کے سات فقہاء کرام میں شمار کئے جاتے ہیں۔ دینی امور کے جانکار نیز صالح و شریف النفس تھے۔ بصرہ کا سفر کیا پھر وہاں سے مصر آئے۔ وہیں شادی کی اور سات سال مقیم رہے۔ وہاں سے واپس مدینہ حاضر ہوئے اور مدینہ شریف میں ہی ۹۳ ہجری کو وفات پائی۔ دیکھئے! اعلام، ج: ۴، ص: ۲۲۶

۲۔ حضرت ابو بکر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نامور حافظ حدیث اور مدینہ منورہ کے رہنے والے ہیں۔ آپ نے حضرت عثمان، حضرت ابوقادہ، ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم اور دوسرے ممتاز صحابہ سے کسب فیض کیا۔ آپ ثقہ، حجت، امام کثیر الروایہ ہونے کے ساتھ ساتھ بڑے سخی تھے۔ آپ عبادت گزار اور خشیت ربانی کے پیکر تھے اسی وجہ سے آپ کو راہب قریش کہا جاتا ہے۔ دیکھئے! تذکرۃ الحفاظ: امام ابو عبد اللہ محمد زہبی، ج: ۱، ص: ۷۰، ت: ۸، ط: ۸، مط: ۸، ن: اسلامک پبلشنگ ہاؤس لاہور

۳۔ آپ زین العابدین کے لقب سے مشہور اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پوتے ہیں۔ کربلا میں بیمار ہونے کی وجہ سے جنگ میں حصہ نہ لیا۔ بڑے سخی، عابد اور غریب پرور تھے۔ مدینہ میں ہی ۹۴ ہجری کو وفات پائی۔ دیکھئے! دائرہ معارف اسلامیہ، ج: ۲، ص: ۷۴

۴۔ آپ کا شمار مدینہ شریف کے سات عظیم فقہاء میں ہوتا ہے۔ آپ سادات تابعین اور ثقہ علماء کرام میں سے ہیں۔ ۱۰۶ ہجری میں مدینہ میں وفات پائی۔ دیکھئے!

تہذیب التہذیب: علامہ ابن حجر عسقلانی، ج: ۳، ص: ۴۳۶، ت: ۸، ط: ۸، حیدر آباد

۵۔ آپ کا شمار مدینہ کے چوٹی کے فقہاء میں ہوتا ہے۔ آپ حضرت عائشہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔ بڑے خوب رو تھے۔ آپ کی وفات ۱۰۷ ہجری میں ہوئی۔ دیکھئے! تذکرۃ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۹۱

حضرت قاسم بن محمد بن ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت نافع^۲ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابن شہاب زہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابوجعفر محمد بن علی بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت ابوالنزاہد عبد اللہ بن ذکوان^۳ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت یحییٰ بن

۱۔ آپ قریش کے مشہور قبیلہ بنو تمیم سے تعلق رکھتے تھے۔ ممتاز فقہاء میں شمار ہوتا ہے۔ آپ نے اپنی پھوپھی حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم اور دیگر صحابہ سے علم حدیث حاصل کیا۔ یحییٰ ابن سعید کہتے ہیں کہ مدینہ میں کوئی عالم ایسا نہیں جسے ہم قاسم پر برتری دیں۔ گرامی قدر بڑے عابد و زاہد تھے۔ آپ کی وفات ۱۰۷ ہجری میں ہوئی۔

دیکھئے! تذکرۃ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۹۵

۲۔ آپ مدینہ شریف کے تابعین ائمہ کرام کی صف میں آتے ہیں۔ آپ سے بہت ساری احادیث مروی ہیں۔ اتنے ثقہ راوی تھے کہ جملہ مرویات میں آپ کے حوالے سے کوئی خطا نہیں پائی گئی۔ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے آپ کو مصریوں کی دینی تربیت کے لیے مصر بھیجا۔ ۱۱۷ ہجری میں وفات ہوئی۔ دیکھئے! اعلام، ج: ۸، ص: ۶۰

۳۔ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے پوتے، اپنے علم و فضل کی وجہ سے ”باقر“ کے لقب سے مشہور ہوئے۔ علم حدیث میں آپ کو سند کی حیثیت حاصل ہے۔ آپ نے مدینہ منورہ میں قیام فرمایا۔ ۱۱۳ ہجری میں وفات پائی۔ دیکھئے! دائرہ معارف، ج: ۱۹، ص: ۳۴۰

۴۔ آپ ثقہ محدثین کبار میں سے ہیں۔ حضرت سفیان حدیث میں آپ کو امیر المؤمنین بتاتے ہیں۔ مصعب زہری نے لکھا ہے کہ آپ اہل مدینہ کے فقیہ تھے۔ آپ کی وفات ۱۲۱ ہجری میں ہوئی۔ دیکھئے! تذکرۃ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۱۲۶

۵۔ آپ کا شمار مدینہ کے اکابر محدثین کی فہرست میں ہوتا ہے۔ بنی امیہ کے دور میں مدینہ شریف کے قاضی بھی رہے۔ مختلف علاقوں کے والی مقرر کئے گئے۔ عہد عباسی میں عراق رحلت کر گئے اور مقام ہاشمیہ میں ۱۴۳ ہجری کو وفات پائی۔ دیکھئے!

اعلام، ج: ۸، ص: ۱۳۷

سعید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ربیعہ بن ابوعبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

فقہائے کوفہ

حضرت علقمہ بن قیس نخعی^۲، حضرت مسروق بن اجدع^۳، حضرت عبیدہ بن عم سلمانی^۴،

۱۔ مدینہ میں رہنے والے بلند پایہ فقیہ، ممتاز حافظ حدیث اور صاحب بصیرت مجتہد ہیں۔ حضرت انس، حنظلہ بن قیس اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔ علماء کی مجالس درس میں حاضر ہوئے تو عقل و ہوش سے کام لیکر آسمان علم پر آفتاب نصف النہار بن کر چمکے۔ دن رات نماز پڑھنا آپ کا مشغلہ تھا۔ آپ نہایت اخلاق مند تھے۔ آپ کی وفات ۱۳۶ ہجری میں ہوئی۔ دیکھئے! تذکرۃ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۱۴۰

۲۔ آپ مشہور تابعی ہیں۔ عراق کے جلیل القدر فقیہ تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری حیات طیبہ میں پیدا ہوئے۔ فضیلت، کردار اور علامت و شعار میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے متبع تھے۔ صحابہ کرام سے احادیث روایت کی۔ جنگ صفین میں حاضر ہوئے۔ خراسان پر حملہ میں شریک رہے۔ خوارزم میں دو سالوں تک مقیم رہے۔ کوفہ میں سکونت اختیار کی اور ۶۲ ہجری کو وہیں انتقال ہوا۔ دیکھئے! اعلام، ج: ۴، ص: ۲۴۸

۳۔ مسروق بن اجدع رضی اللہ عنہ اہل یمن کے ثقہ تابعی ہیں۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں مدینہ آئے۔ وہاں سے کوفہ گئے اور وہیں سکونت اختیار کر لی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جنگوں میں شریک ہوئے۔ حضرت شریح رضی اللہ عنہ سے تقویٰ میں بڑھے ہوئے تھے اور قضاء کے معاملہ میں وہ آپ پر سبقت رکھتے تھے۔ آپ کی وفات ۶۳ ہجری میں ہوئی۔ دیکھئے! ن م، ج: ۷، ص: ۲۱۵

۴۔ حضرت عبیدہ السلیمانی رضی اللہ عنہ فتح مکہ کے وقت یمن میں مشرف باسلام میں ہوئے لیکن سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا شرف حاصل نہ ہو سکا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں مدینہ آئے اور بہت سی جنگوں میں شریک رہے۔ علم فقہ میں کمال حاصل کیا۔ آپ قضاء میں قاضی شریح کے ہم پلہ تھے۔ دیکھئے! تذکرۃ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۲۸

حضرت اسود بن یزید نخعی^۱، حضرت شریح بن حارث کندی^۲، حضرت ابراہیم بن یزید نخعی^۳، حضرت سعید بن جبیر^۴ اور حضرت ماعز بن شریحیل رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

۱۔ آپ تابعی ہیں۔ پیدائش کوفہ میں ہوئی۔ کوفہ کے علاوہ مکہ اور مدینہ کے اکابر صحابہ سے کسب فیض کیا۔ آپ کا شمار فقہاء اور حفاظ احادیث میں ہوتا ہے۔ اپنے زمانے میں آپ کوفہ کے قاضی رہ چکے ہیں۔ آپ کی وفات ۷۵ ہجری میں ہوئی۔ دیکھئے!

تذکرۃ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۳۸

۲۔ آپ یمن نژاد ہیں۔ ابتداء اسلام کے مشہور فقیہ اور قاضی رہے ہیں۔ حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم کے زمانے میں کوفہ کا منصب قضاء سنبھالا۔ جب حجاج کے زمانے میں استعفیٰ دیا تو ۷۷ ہجری میں اسے قبول کر لیا گیا۔ ثقہ محدث تھے۔ ادب و شعر گوئی میں بھی کمال حاصل کیا۔ طویل عمر پانچ ۷۸ ہجری میں آپ کوفہ میں انتقال کر گئے۔

دیکھئے! اعلام، ج: ۳، ص: ۱۶۱

۳۔ حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ کی ولادت کوفہ میں ہوئی۔ آپ کے چچا حضرت علقمہ اور ماموں حضرت اسود رضی اللہ عنہما سے کسب فیض کیا۔ خداداد حفظ و ضبط اور علم و عمل کی بنیاد پر آپ کوفہ کے ممتاز عالم بن گئے تھے۔ علم حدیث کے نقاد تھے۔ آپ کا خاص میدان فقہ تھا۔ وہ اس فن میں درجہ امامت و اجتہاد پر فائز تھے۔ آپ کا وصال ۹۵ ہجری میں ہوا۔ دیکھئے!

تذکرۃ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۷۸

۴۔ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ جلیل القدر تابعی ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم اور دوسرے صحابہ سے کسب فیض کیا۔ آپ نے تفسیر، حدیث، فقہ، فرائض اور ادب و شاعری میں کمال حاصل کیا۔ کچھ دنوں کے لیے کوفہ کے عہدہ قضاء پر فائز کئے گئے اور پھر قاضی کوفہ حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ کے مشیر ہو گئے۔ حجاج بن یوسف کے مظالم کے خلاف جہاد میں حصہ لیا۔ بعد میں قید و بند کی صعوبتوں سے گزرے اور حجاج کے حکم پر ۹۵ ہجری میں قتل کر دیئے گئے۔ دیکھئے! تہذیب التہذیب، ج: ۴، ص: ۱۲

فقہائے بصرہ

حضرت انس بن مالک انصاری^۱، حضرت ابو العالیہ رفیع بن مہران الریاحی^۲، حضرت ابولشعنا جابر بن زید^۳، حضرت محمد بن سیرین^۴، حضرت حسن بن ابوالحسن یسار^۵

۱۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ مشہور صحابی، خادم رسول، امام، مفتی، قاری و معلم قرآن، محدث اور ثقہ راوی ہیں۔ آپ نے دس سال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گزارا۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے آپ کو بحرین کا عامل مقرر کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تعلیم فقہ کے لیے آپ کو بصرہ بھیجا۔ پھر آپ نے وہیں سکونت اختیار کر لی۔ ۱۰۳ سال کی عمر میں ۹۳ ہجری میں آپ کا وصال ہوا۔ دیکھئے! تہذیب التہذیب، ج: ۱، ص: ۳۷۶

۲۔ آپ بنوریاح کے آزاد کردہ غلام ہیں۔ بصرہ اور مدینہ کے کبار صحابہ سے کسب فیض کیا۔ آپ بے مثال خوش الحان قاری، مفسر قرآن اور ثقہ راوی کی حیثیت سے معروف ہیں۔ قرآن پاک کی تلاوت سے بڑا شغف رکھتے تھے۔ آپ کی وفات ۹۳ ہجری میں خراسان کے کسی علاقہ میں ہوئی۔ دیکھئے! ن، ج: ۳، ص: ۲۲۶

۳۔ آپ مشہور تابعی ہیں۔ بصرہ کے فقیہ ائمہ میں شمار کیے جاتے ہیں۔ آپ علم و عرفان کے بحر ذخار تھے۔ حجاج بن یوسف نے آپ کو عمان جلاوطن کر دیا تھا۔ آپ کی تاریخ وفات ۹۳، ۹۶، ۱۰۳ اور ۱۰۴ ہجری بھی ہو سکتی ہے۔ دیکھئے! تذکرۃ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۶۸

۴۔ آپ بصرہ میں دینی علوم کے امام وقت اور عظیم انشاء پرداز تابعی کی حیثیت سے جانے جاتے ہیں۔ آپ نے حضرت مالک بن انس اور کبار صحابہ رضی اللہ عنہم سے کسب علم کیا۔ آپ فقہ، تفسیر، حدیث اور تعبیر خواب میں کمال رکھتے تھے۔ آپ کی وفات ۱۱۰ ہجری میں ہوئی۔ دیکھئے! تہذیب التہذیب، ج: ۹، ص: ۲۱۴

۵۔ آپ کی ولادت مدینہ میں ہوئی۔ آپ نے قرآن، حدیث، تفسیر اور زبان و ادب میں کمال حاصل کیا۔ جامع مسجد بصرہ میں درس دیا کرتے تھے۔ بڑے متقی و زاہد تھے۔ لوگ آپ کی بڑی قدر کیا کرتے تھے۔ آپ کا وصال ۱۱۰ ہجری میں ہوا۔ ن، ج: ۲، ص: ۲۳۱

اور حضرت قتادہ بن دعامہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

فقہانے شام

حضرت عبد اللہ غنم اشعری، حضرت ابو اور یس خولانی^۲، حضرت مکحول بن ابو مسلم^۳، حضرت قبیصہ بن ذویب، حضرت رجا بن حیات کندی^۴ اور حضرت عمر بن عبد العزیز بن مروان رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

۱۔ حضرت قتادہ بن دعامہ رضی اللہ عنہ پیدائشی نابینا تھے، مگر حافظہ بہت قوی تھا۔ حدیث، تفسیر اور فقہ کے جو مسائل بھی ایک بار سن لیتے وہ یاد ہو جاتا۔ اسی لیے بڑے بڑے علماء نے آپ کے وسعت علم کی گواہی دی ہے۔ حدیث، فقہ، مفردات لغت، ایام عرب اور انساب کے بڑے عالم تھے۔ آپ ۱۱۸ ہجری میں انتقال کر گئے۔ دیکھئے! تذکرہ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۱۱۶۔

۲۔ حضرت خولانی رضی اللہ عنہ نے جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہم سے کسب فیض کیا۔ آپ اہل شام کے فقیہ اور واعظ تھے۔ عبد الملک بن مروان کے دور میں قاضی کے منصب پر فائز رہے۔ علم حدیث پر بھی دسترس حاصل تھا اور آپ کو ثقہ راویوں میں شمار کیا جاتا ہے۔ آپ کا حلقہ درس جامع دمشق میں قائم ہوتا تھا۔ جس میں صحابہ بھی شریک ہوتے تھے۔ آپ کی وفات ۸۰ ہجری میں ہوئی۔ دیکھئے! ن م، ج: ۱، ص: ۵۳۔

۳۔ آپ نے مصر میں غلامی کی زندگی بسر کی۔ جب آزاد ہوئے تو حصول علم میں مصروف ہو گئے۔ مصر، عراق، مدینہ اور شام کے کبار علماء سے کسب علم کیا۔ آپ حدیث، فقہ اور افتاء میں کمال رکھتے تھے۔ اتفاق فی سبیل اللہ اور شرکت جہاد ان کے نزدیک نہایت مرغوب تھا۔ باختلاف روایت ۱۱۲، ۱۱۳ یا ۱۱۸ ہجری میں وفات پائی۔ دیکھئے! ن م، ج: ۱، ص: ۱۰۲۔

۴۔ حضرت کندی رضی اللہ عنہ نے صحابہ کرام سے فیض حاصل کیا۔ آپ کا شمار شام کے ممتاز علماء میں ہوتا ہے۔ آپ علم قرآن، حدیث اور فقہ میں کمال رکھتے تھے۔ علماء کے نزدیک ثقہ تھے۔ ۱۱۲ ہجری میں وفات ہوئی۔ دیکھئے! تہذیب التہذیب، ج: ۳، ص: ۲۲۹۔

فقہانے مصر

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص، حضرت ابو الخیر مرشد بن عبد اللہ^۲ اور حضرت یزید بن حبیب^۳ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

۱۔ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ان خوش نصیب اصحاب رسول میں ہیں جو قبول اسلام میں اپنے والد پر سبقت لے گئے۔ قبول اسلام کے بعد آپ کے اکثر اوقات بارگاہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم میں گزرتے تھے۔ آپ حدیثیں سنتے اور انہیں قلمبند بھی کیا کرتے تھے۔ بڑے عبادت گزار اور روزے کثرت سے رکھتے تھے۔ تلاوت قرآن پاک کا اس قدر شوق تھا کہ ہر تیسرے دن قرآن ختم کر لیتے تھے۔ آپ نے بعض غزوات میں بھی شرکت فرمائی۔ عربی زبان و ادب کے علاوہ عبرانی زبان کے بھی ماہر تھے۔ آپ نے تورات و انجیل کا بھی گہرا مطالعہ کیا تھا۔ آپ نے اپنی قلمبند کی ہوئی حدیث کے مجموعہ کا نام ”الصادقہ“ رکھا تھا۔ آپ کی وفات بمقام مصر ۶۵ ہجری میں ہوئی۔ دیکھئے!

تذکرۃ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۴۰۔

۲۔ حضرت ابو الخیر مرشد رضی اللہ عنہ اہل مصر کے نامور فقیہ اور مفتی ہیں۔ حضرت ابو ایوب انصاری، عقبہ بن عامر جہنی اور دوسرے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے علم حدیث حاصل کیا۔ آپ کی وفات ۹۰ ہجری میں ہوئی۔ دیکھئے! ن م، ج: ۱، ص: ۷۷۔

۳۔ حضرت یزید بن ابی حبیب رضی اللہ عنہ مصر کے نامور فقیہ ہیں۔ دیانت و تقویٰ، حزم و اتقاء کی وجہ سے پورے مصر میں آپ کی بڑی شہرت تھی۔ آپ فقہ کے ساتھ حدیث میں بھی کمال رکھتے تھے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے آپ کو مصر کے تین مفتیوں میں سے ایک مقرر کیا تھا۔ راویان احادیث کے درمیان آپ ثقہ سمجھے جاتے ہیں۔ آپ بڑے بے باک اور نڈر تھے۔ بڑے بڑے امراء کے سامنے کلمہ حق کے اظہار میں ذرا بھی تامل نہ کرتے۔ آپ کی وفات ۱۲۸ ہجری میں ہوئی۔ دیکھئے! ن م، ج: ۱، ص: ۱۱۹۔

فقہائے یمن

حضرت طاؤس بن کیسان جندی^۱، حضرت وہب بن منبہ^۲ اور حضرت یحییٰ بن کثیر^۳ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

چوتھا دور

فقہ اسلامی کا چوتھا دور دوسری صدی ہجری کی ابتداء سے شروع ہو کر چوتھی صدی ہجری کے تقریباً نصف تک پہنچ کر تمام ہو جاتا ہے۔

اس دور میں اسلامی فتوحات کی وسعت، مختلف اقوام عالم کے ساتھ مسلمانوں کے اختلاط، زبانوں کے تبادلے، دینی حلقوں میں یونانی علوم و فنون کی ۱۔ حضرت طاؤس بن کیسان رضی اللہ عنہ نسلا عجمی تھے، لیکن آل ہمدان سے تعلقات پیدا کر کے یمن میں سکونت پذیر ہو گئے۔ آپ نے صحابہ اور تابعین کی بارگاہوں سے کسب فیض کیا۔ فقہ اور حدیث میں کمال رکھتے تھے۔ تفقہ کے باوصف فتویٰ دینے میں حد درجہ محتاط تھے۔ آپ کا زہد و تقویٰ اور شان استغناء قابل دید تھا۔ آپ دین کے معاملے میں بڑے نڈر اور بے باک تھے۔ ۱۰۶ ہجری میں وصال ہوا۔ دیکھئے! تہذیب التہذیب، ج: ۹، ص: ۱۰۔

۲۔ حضرت وہب رضی اللہ عنہ صنعاء میں پیدا ہوئے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے آپ کو قاضی مقرر کیا۔ آپ بڑے نامور مؤرخ تھے۔ کتب قدیمہ کی بہت سی باتیں آپ ہی سے منسوب ہیں۔ کتاب الملوک، کتاب المبتداء وغیرہ نامی کتابیں آپ سے منسوب ہیں۔ دیکھئے! دائرہ معارف اسلامیہ، ج: ۲۳، ص: ۵۵۔

۳۔ حضرت یحییٰ بن کثیر رضی اللہ عنہ قبیلہ طے کی نسبت سے ”طائی“ کہلاتے ہیں۔ یمامہ کے رہنے والے چوٹی کے عالم ہیں۔ قابل اعتماد راوی اور علوم دینیہ کے امام سمجھے جاتے ہیں۔ بنو امیہ کی تنقیص کرنے کی وجہ سے مصائب میں گرفتار ہوئے اور انہیں زد و کوب کیا گیا۔ دیکھئے! تذکرۃ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۱۱۸۔

ترویج، اقطار ارض میں اسلامی علوم کی نشر و اشاعت اور مختلف تہذیبوں کے ساتھ اسلامی تمدن کے تصادم کی وجہ سے اس وقت کی دنیا ایک جہاں نو میں تبدیل ہو گئی تھی۔ اسلامی تاریخ کا یہی وہ فرخندہ فال عہد ہے جب کہ اساطین امت کو پورے اقطار ارض میں زندگی کے نئے نئے مسائل کا سامنا کرنا پڑا..... دین کی بقا اور کتاب و سنت کے تحفظ کے لئے نئی نئی ضرورتوں کا احساس ہوا..... فکر و نظر کے جوہر کھلے..... علم و ادراک کے سینکڑوں دائرے حرکت میں آئے..... نئے نئے فنون کی بنیادیں رکھی گئیں..... تدوین و حدیث کا کام پایہ تکمیل کو پہنچا..... مجتہدین امت کے بہت سارے حلقے وجود میں آئے..... اور سینکڑوں افراد اسلامی قوانین کی تدوین و استنباط کے کام میں شب و روز لگے رہے، تب جا کر ہزاروں مجلدات پر مشتمل اسلامی مسائل و قوانین کا ایک عظیم الشان ذخیرہ اسلامی تاریخ کو دستیاب ہوا، جو قیامت تک کے لئے امت کی دینی ضروریات کا کفیل ہے۔

اسی دور میں فقہ کے اصول مرتب ہوئے اور کتاب و سنت کے احکام کے لئے فرض، واجب، سنت، مستحب اور مندوب کی اصطلاحات وضع ہوئیں۔

اس دور کے مشاہیر فقہاء

امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت، امام دارالہجرۃ امام مالک بن انس، امام محمد بن ادریس شافعی، امام احمد بن حنبل، حضرت سفیان بن سعید ثوری، ۱۔ آپ دوسری صدی ہجری کے مشہور عالم، محدث، فقیہ اور صوفی تھے۔ قابل اعتماد رواۃ میں شمار ہوتا ہے۔ الجامع الکبیر، الجامع الصغیر، کتاب الفرائض وغیرہ آپ کی یادگار ہیں۔ ۱۶۱ ہجری میں وفات ہوئی۔ دیکھئے! تذکرۃ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۱۹۲۔

حضرت شریک بن عبد اللہ نخعی^۱ اور حضرت محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ^۲ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

امام اعظم ابو حنیفہ کے مشہور تلامذہ

امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم انصاری^۳، امام محمد بن حسن بن فرقد شیبانی^۴،

۱۔ حضرت شریک نخعی رضی اللہ عنہ علم حدیث اور فقہ کے امام تھے۔ قوت حافظہ اور حاضر دماغی میں یکتائے روزگار تھے۔ منصور عباسی نے آپ کو کوفہ کا قاضی مقرر کیا، پھر معزول کر دیا۔ مہدی نے دوبارہ آپ کو قاضی مقرر کیا۔ وہ اپنے فیصلوں میں بڑے منصف تھے۔ کوفہ میں ہی ۱۷۷ ہجری میں وفات ہوئی۔ دیکھئے! تذکرۃ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۱۹۱

۲۔ حضرت محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ یسار انصاری کوفی رضی اللہ عنہ مشہور فقیہ اور قاضی گزرے ہیں۔ بنو امیہ اور بنو عباس کے دور میں کوفہ کے قاضی رہے۔ ۱۴۸ ہجری میں کوفہ میں ہی وفات ہوئی۔ دیکھئے! اعلام، ج: ۶، ص: ۱۸۹

۳۔ حضرت امام یوسف رضی اللہ عنہ کی پیدائش ۱۱۳ ہجری میں کوفہ میں ہوئی۔ ابتدائی تعلیم کوفہ ہی میں حاصل کی۔ مزید تعلیم کے لیے مدینہ کے اہل علم حضرات کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا۔ خلیفہ ہارون کے زمانہ میں بغداد کے قاضی القضاۃ مقرر کئے گئے اور تادم حیات وہ اسی عہدہ پر متمکن رہے۔ آپ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے خاص شاگرد جانے جاتے ہیں۔ آپ کا فقہ حنفی کی تدوین میں اہم کردار رہا ہے۔ چالیس کتابیں آپ سے یادگار ہیں۔ ۸۰۷ ہجری میں وفات ہوئی۔ دیکھئے! دائرہ معارف اسلامیہ، ج: ۱، ص: ۹۳۸

۴۔ امام محمد بن حسن رضی اللہ عنہ حدیث، فقہ اور لغت و ادب میں کمال رکھتے تھے۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ اور دیگر علماء سے کسب فیض کیا۔ ہارون رشید نے آپ کو روقہ کا قاضی مقرر کیا۔ آپ نے نو سو کتابیں تصنیف کیں۔ ۱۸۹ ہجری میں وصال ہوا۔ دیکھئے!

امام اعظم: مولانا سید شاہ تراب الحق، ص: ۷۷، ط: ۲، ت: ۳۰۳، مط: غ، ن: بزم رضا

امام زفر بن ہذیل بن قیس کوفی اور امام حسن بن زیاد لولوی کوفی^۲ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

فقہ اسلامی کے مآخذ

شرح مسلم الثبوت میں مآخذ کی تعریف یہ کی گئی ہے۔

﴿هو علم بقواعد يتوصل بها إلى استنباط الأحكام

الفقهية عن دلائلها.﴾ ۳

ترجمہ: اصول فقہ ایسے قواعد کے جاننے کو کہتے ہیں جن کے ذریعہ

احکام فقہیہ کو ان کے دلائل سے استنباط کیا جاتا ہے۔

اس تعریف سے آپ نے سمجھ لیا ہوگا کہ مآخذ اس سرچشمہ کا نام ہے جہاں سے فقہی

۱۔ امام زفر بن ہذیل رضی اللہ عنہ کوفہ میں پیدا ہوئے۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے بہت معتمد شاگرد تھے۔ آپ کو حدیث میں امامت اور فقہ میں اجتہاد کا درجہ حاصل تھا۔ فقہ کی تعلیم سے پہلے آپ نے علم حدیث میں اس قدر کمال حاصل کیا کہ لوگ ”صاحب الحدیث“ کہنے لگے۔ بڑے متقی اور پرہیزگار تھے۔ دوبار آپ سے منصب قضاء کے قبول کرنے کی پیشکش کی گئی مگر آپ نے انکار کر دیا۔ ۱۵۸ ہجری میں وفات پائی۔ دیکھئے! اعلام، ج: ۳، ص: ۴۵

۲۔ امام حسن بن زیاد رضی اللہ عنہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے اصحاب میں سے ہیں۔ انہیں سے آپ نے علم حدیث حاصل کی۔ مسلک حنفی کے فقیہ اور قاضی تھے۔ کوفہ کے قاضی رہے۔ آپ کی تصنیفات میں ادب قاضی، الخراج، الفرائض وغرہ اہم ہیں۔ ۲۰۴ ہجری کو آپ کا وصال ہوا۔ دیکھئے! اعلام، ج: ۲، ص: ۱۹۱

۳۔ شرح مسلم الثبوت، ص: ۷

احکام اخذ کئے جاتے ہیں۔ ویسے حقیقی طور پر سارے احکام کا ماخذ قرآن مجید ہے۔ قرآن ہی کے ذریعہ ہمیں معلوم ہوا کہ خدا کے احکام کی طرح اس کے رسول کے احکام کی اطاعت بھی ہم پر فرض ہے۔ اس لحاظ سے احادیث کو بھی شرعی احکام کے ماخذ کی حیثیت سے تسلیم کرنا ضروری ہوا۔ فقہی احکام کے باقی ماخذ کی شرعی حیثیت بھی کتاب و سنت ہی سے ماخوذ ہے۔

اصول اور فقہی کتابوں کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ فقہی احکام کے بارہ ماخذ ہیں جن کی تفصیلات مندرجہ ذیل ہیں:

(۱).....قرآن حکیم

(۲).....احادیث

(۳).....اجماع امت

(۴).....قیاس

(۵).....استحسان

(۶).....استدلال

(۷).....استصلاح

(۸).....مسلمہ اشخاص کی آراء

(۹).....تعامل

(۱۰).....عرف

(۱۱).....ما قبل کی شریعت

(۱۲).....ملکی قانون

لیکن عام طور پر اصول فقہ کی کتابوں میں صرف چار ماخذ کا ذکر کیا جاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ بعض ماخذ بعض میں داخل ہیں۔ مثال کے طور پر ”قیاس“ کے عموم میں ”استحسان و استصلاح“ وغیرہ داخل ہیں۔ ”اجماع“ کے عموم میں ”تعامل اور عرف“ داخل ہے۔ ”ما قبل کی شریعت“ ”قرآن یا احادیث“ کے عموم میں آتی ہے۔ ”ملکی قانون“ ”تعامل“ کے ذیل میں شمار ہو سکتے ہیں۔ ”مسلمہ اشخاص کی آراء“ اگر قیاس پر مبنی ہیں تو ان کا شمار ”قیاس“ میں ہوگا اور اگر سماع پر مبنی ہیں تو ”حدیث“ کے ذیل میں آئے گی۔ ”استدلال“ بھی ”قیاس“ ہی کے زمرے کی چیز ہے۔ اس طرح اصل ماخذ چار ہیں۔

۱: قرآن ۲: احادیث ۳: اجماع ۴: قیاس

اب ان چاروں ماخذ پر ذیل میں الگ الگ مختصر نوٹ ملاحظہ فرمائیں۔

قرآن حکیم

قرآن کریم سے کس طرح کے احکام اخذ کئے جاتے ہیں، اس پر روشنی ڈالتے ہوئے حضرت علامہ شاطبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی گرانقدر تصنیف ”الموافقات“ میں تحریر فرماتے ہیں۔

﴿القرآن علی اختصارہ جامع و لایکون جامعاً إلا و﴾

۱۔ شیخ ابوالفتح ابراہیم بن موسیٰ بن محمد الشاطبی رضی اللہ عنہ کی ولادت ۵۳۸ ہجری میں شاطبیہ میں ہوئی۔ آپ اصولی، حافظ اور مالکی مذہب کے جید عالم ہیں۔ کئی کتابیں لکھیں۔ ۵۹۰ ہجری میں وصال ہوا۔ دیکھئے! متن الشاطبی: شیخ شاطبی، ص: ۲، انٹرنیٹ اڈیشن

المجموع فيه أمور کلیات لأن الشریعة تمت بتمام نزوله
لقلوله تعالیٰ "اليوم اكملت لكم دینکم" و أنت تعلم أن
الصلاة و الزکوة و الجهاد و أشباه ذلك لم يتبين
جميع أحكامها فی القرآن و إنما تبينها السنة و كذلك
العادیات من الأنکحة و العقود و القصاص و الحدود
و غیرها۔ ۲

ترجمہ: قرآن اپنے اختصار کے باوجود زندگی کے سارے مسائل کو
حاوی اور سارے احکام کا جامع ہے اور جامع وہی ہو سکتا ہے جس میں
امور کلیات بیان کئے جائیں۔ اس لئے کہ نزول قرآن کی تکمیل کے بعد
شریعت مکمل ہو گئی جیسا کہ ارشاد باری ہے کہ آج تمہارے دین کو تمہارے
لئے مکمل کر دیا۔ اور تم اس بات کو جانتے ہو کہ نماز، زکاة، جہاد اور اس کے
مثل دیگر عبادات کے سارے تفصیلی احکام قرآن میں نہیں بیان کئے گئے
ہیں۔ تفصیلات کا علم احادیث کے ذریعہ ہوتا ہے اسی طرح معاملات جیسے
نکاح، بیع و شراء اور قصاص و حدود وغیرہ کے تفصیلی احکام بھی قرآن میں
موجود نہیں ہیں۔

اس عبارت سے یہ امر اچھی طرح واضح ہو گیا کہ قرآن میں احکام کے

۱۔ القرآن الکریم، سورت: ۵، آیت: ۳

۲۔ الموافقات: امام ابو اسحاق ابراہیم بن موسی الشاطبی، ج: ۳، ص: ۳۶۷، ت: غ،
ط: غ، مط: غ، ن: الرحمانیہ مصر

اصول و کلیات ہیں۔ ان کی تفصیلات کا علم احادیث کے ذریعہ ہوتا ہے۔ قرآن سے
احکام اخذ کرنے کے لئے جن علوم میں مہارت ضروری ہے، ان کا ذکر کرتے ہوئے
علامہ ابواسحاق شاطبی تحریر فرماتے ہیں۔

﴿ لا بد لفقہیہ أن یعلم ما هو ناسخ و منسوخ و ما
هو مجمل و مفسر و ما هو خاص و عام و ما هو محکم
و متشابه. ۱﴾

ترجمہ: ایک فقیہ کے لئے یہ جاننا ضروری ہے کہ قرآن کی کون سی آیت
ناسخ ہے اور کون سی منسوخ ہے، کون سی آیت مجمل ہے اور کون سی
آیت مفسر، کون سا لفظ خاص ہے اور کون سا عام یا وہی کوئی آیت محکم ہے
اور کون سی متشابه۔

اور فقیہ کے لئے اس بات کا علم بھی ضروری ہے کہ "مأمور بہ" کس
درجہ کا ہے؟..... یعنی فرض ہے، واجب ہے، سنت ہے، مستحب ہے یا مندوب
ہے؟..... اسی طرح یہ جاننا بھی ضروری ہے "منہی عنہ" کس درجہ کا ہے؟
..... بکفر ہے، حرام ہے، یا مکروہ ہے۔..... قرآن فہمی کے لئے شان نزول اور
احکام کی علت و حکمت اور نزول قرآن کے وقت عرب کے معاشرہ کی جو حالت تھی اس
سے بھی باخبر ہونا ضروری ہے۔..... اسی کے ساتھ ساتھ آیات کی تفسیر میں مرفوع
احادیث اور صحابہ کے اقوال کا اثر و علم بھی ضروری ہے۔

قرآن فہمی کے لئے ان علوم کا لازمہ کی تفصیلات سے یہ حقیقت اچھی طرح
واضح ہو گئی کہ صرف ترجمہ دیکھ کر قرآن کے صحیح مطالب تک پہنچنا ناممکن ہے۔

۱۔ الموافقات، ج: ۳، ص: ۳۵۵

سنت

سنت کے لغوی معنی ہیں ”مروجہ طریقہ“ اور اصطلاحی معنی یہ ہیں:

﴿ السَّنةُ تَطْلُقُ عَلَى قَوْلِ الرَّسُولِ وَفَعْلِهِ وَ سَكُوتِهِ وَ

عَلَى أَقْوَالِ الصَّحَابَةِ وَ أَعْمَالِهِمْ ﴾ ۱

ترجمہ: حضور ﷺ کے قول و فعل اور سکوت کو سنت کہا جاتا ہے اور صحابہ کے اقوال و افعال کے لئے بھی سنت کا لفظ بولا جاتا ہے۔

قرآن میں سنت کی بنیاد

مندرجہ ذیل آیتوں سے اس امر کا ثبوت ملتا ہے کہ قرآن کی طرح سنت

بھی احکام کا ماخذ ہے۔

﴿ وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَ

لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ ۲

ترجمہ: اور اے محبوب ہم نے تمہاری طرف قرآن نازل کیا تاکہ تم لوگوں سے بیان کرو جو ان کی طرف اترا اور تاکہ وہ لوگ غور فکر کریں۔

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ

بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ ۝ ط ﴾ ۳

۱۔ نور الانوار: شیخ احمد مجاہد، ص: ۱۷۹، ط: غ، ت: غ، ن: یاسر ندیم اینڈ کمپنی

۲۔ القرآن الکریم، سورت: ۱۶، آیت: ۳۴

۳۔ القرآن الکریم، سورت: ۴، آیت: ۱۰۵

ترجمہ: اے محبوب بیشک ہم نے تمہاری طرف سچی کتاب اتاری تاکہ اللہ کے سکھانے کے مطابق تم لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو۔

سنت کے بارے میں صحابہ کرام کا مسلک

اس سلسلے میں سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل نقل کرتے ہوئے علامہ

شاطبی تحریر فرماتے ہیں:

﴿ كَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا وَرَدَ عَلَيْهِ حُكْمٌ نَظَرَ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ

وَجَدَ فِيهِ مَا يَقْضِي بِهِ قَضَى بِهِ وَ إِنْ لَمْ يَجِدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ

نَظَرَ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ، فَإِنْ وَجَدَ فِيهَا مَا يَقْضِي بِهِ قَضَى

بِهِ فَإِنْ أَصْبَحَ ذَلِكَ سَأَلَ النَّاسَ هَلْ عَلِمْتُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

قَضَى فِيهِ قَضَاءً، فَرُبَّمَا قَامَ إِلَيْهِ الْقَوْمُ قَضَى فِيهِ بِكَذَا بِكَذَا،

فَرُبَّمَا قَامَ إِلَيْهِ الْقَوْمُ قَضَى فِيهِ بِكَذَا بِكَذَا ۝ ا ۱

ترجمہ: حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طریقہ یہ تھا کہ جب ان کے

سامنے کوئی مسئلہ پیش ہوتا تو وہ اس کا حکم کتاب اللہ میں تلاش کرتے اور

اس کے مطابق فیصلہ صادر فرماتے اگر کتاب اللہ میں حکم نہیں ملتا تو

احادیث میں تلاش کرتے اور اس کے مطابق حکم صادر فرماتے۔ اگر خود

اپنی معلومات جواب دیدیتی تو لوگوں سے دریافت کرتے کہ اس طرح

کے مسئلے میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فیصلہ آپ لوگوں کو معلوم ہو

تو بتائیں۔ لوگ جیسا بتاتے اس کے مطابق عمل فرماتے۔

سنت کی سند مل جانے پر حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خوش ہوتے اور فرماتے ہیں:

﴿ الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ على سنن نبينا ﴾ ۱

ترجمہ: خدا کا شکر ہے کہ ہمارے اندر ایسے لوگ موجود ہیں، جن کے سینے میں احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم محفوظ ہیں۔

اس سلسلے میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا۔

﴿ سيأتي قوم يجادلونكم بشبهات القرآن فخذوه بالسنن فإن أصحاب السنن أعلم بكتاب الله ﴾ ۲

ترجمہ: تمہارے بعد ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو قرآن کی آیات متشابہات کے مطالب کے سلسلے میں تم سے جھگڑا کریں گے، اس وقت تم حدیثوں پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہنا، اس لئے کہ حدیث سے جو لوگ باخبر ہیں وہی لوگ قرآن کو بہتر سمجھتے ہیں۔

سنت کے بارے میں ائمہ مجتہدین کا مسلک

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں:

﴿ لولا السنن ما فهم أحد منا القرآن ﴾ ۳

۱۔ حجة الله البالغة: شیخ ولی اللہ محدث، ص: ۲۷۶، ت: غ، ط: غ، مط: غ، مکتبہ رحمانیہ لاہور

۲۔ میزان الشریعۃ الکبری: امام شعرانی، ص: ۶۲، ت: ۱۲۷۹، ہجری، ط: غ، ن: الکستلیہ

۳۔ ن م ، ص: ۶۳

ترجمہ: حدیثوں کے بغیر قرآن کو ہم میں سے کوئی بھی نہیں سمجھ سکتا۔
یہ قول بھی انہی کی طرف منسوب ہے۔

﴿ لم تزل الناس في صلاح مادام منهم من يطلب العلم بالحديث فإذا طلبوا العلم بلا حديث فسدوا ﴾ ۱

ترجمہ: لوگ ہمیشہ بھلائی میں رہیں گے جب تک علم کو حدیث کے ساتھ طلب کرتے رہیں گے۔ جب حدیثوں کو چھوڑ دیں گے تو لوگوں میں فساد پیدا ہو جائے گا۔

اس سلسلے میں حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسلک ان لفظوں میں نقل کیا گیا ہے:

﴿ أجمع الناس على أن من استبانته له سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له أن يدعها بقول أحد من الناس ﴾ ۲

ترجمہ: اس بات پر لوگوں کا اجماع ہے کہ جس کو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مل جائے تو اسے جائز نہیں ہے کہ اسے چھوڑ کر کسی دوسرے کے قول پر عمل کرے۔

حضرت امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں:

۱۔ میزان الشریعۃ الکبری، ص: ۶۳

۲۔ اعلام الموقعین عن رب العالمین: شیخ ابن قیم الجوزیہ، حقیقہ: محمد محی الدین عبد الحمین، ج: ۲، ص: ۲۶۳، ت: غ، ط: غ، مط: غ، ن: دار البازمکۃ المکرمۃ

﴿ مَا وَافَقَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ فَخَذُوهُ وَكُلْ مَا لَمْ يُوَافِقْهُ وَ

السُّنَّةَ فَاتْرَكُوهُ. ۱

ترجمہ: جو بات کتاب و سنت کے موافق ہو اسے قبول کرو اور جو موافق نہ ہو اسے چھوڑ دو۔

اور حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرمان ہے:

﴿ مَنْ رَدَّ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَهُوَ عَلَى شَفَا هَلَكَةٍ ۲

ترجمہ: جس نے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث کو رد کر دیا وہ

ہلاکت کے دہانے پر پہنچ گیا۔

سنت کے افادات

آیات قرآنی کے مفہیم و معانی کے تعین اور احکام کے استنباط میں

احادیث کریمہ کے افادات کا خلاصہ یہ ہے:

(۱) مجمل احکام کی تفصیل

(۲) مطلق حکم کی تنقید

(۳) مبہم معانی کی توضیح و تفسیر

۱۔ جامع اہل علم

۲۔ مناقب لامام احمد بن حنبل: شیخ محمد بن الجوزی، تحقیق: دکتور عبداللہ بن عبدالحسن الترمذی

ص: ۲۳۹، ط: ۲، ت: ۱۹۸۸، مط: ن، ہجر للطباعة والنشر والتوزيع والاعلان

احادیث کے ذریعہ آیات قرآنیہ کی تفسیر کے چند نمونے ملاحظہ فرمائیں:

الف: ﴿ لَمْ يَلْبَسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ۱﴾ میں ظلم کی تفسیر شرک کے ساتھ کی گئی ہے۔ ۲

ب: ﴿ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ... ۳﴾ میں

”خیط ابیض“ یعنی سفید ڈورے کی تفسیر دن کی سفیدی اور ”خیط

اسود“ یعنی سیاہ ڈورے کی تفسیر رات کی تاریکی کے ساتھ کی گئی ہے۔ اگر

حدیث رہنمائی نہ کرتی تو ”خیط ابیض“ اور ”خیط اسود“ سے قرآن کی

کیا مراد ہے کوئی نہیں سمجھ سکتا۔ ۴

۱۔ القرآن الکریم، سورت: ۶، آیت: ۸۲

۲۔ اس حوالے سے حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ ”لما نزلت هذه الآية شق ذلك على

المسلمين ، فقالوا: أئتنا لم يظلم نفسه ؟ قال: ليس ذلك ، إنما

هذا الشرک“ یعنی جب یہ آیت نازل ہوئی تو مسلمان بڑے پریشان ہوئے اور عرض

کیا: ہم سے کون ہے جس سے ظلم سرزد نہیں ہوتا؟ تو آپ نے فرمایا ”شرک“ ہے۔ دیکھئے!

ترمذی: امام محمد ترمذی، ج: ۲، ص: ۷۵، ت: غ، ط: غ، مط: غ، ن: جعیۃ المکرز الاسلامی

۳۔ القرآن الکریم، سورت: ۲، آیت: ۱۸۷

۴۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ ”عن عدی حاتم قال: قلت یا رسول اللہ! ما

الخیط الأبيض من الخیط الأسود ، اهما الخیطان ، ثم قال: لا بل

هو سواد الليل وبياض النهار“ یعنی عدی بن حاتم کہتے ہیں کہ میں نے کہا یا رسول

اللہ! سفید ڈور اور سیاہ ڈور کیا ہیں؟ کیا ان سے دودھا گے مراد ہیں؟..... پھر فرمایا: نہیں بلکہ

ان سے رات کی تاریکی اور دن کا اجالا مراد ہے۔ دیکھئے! بخاری: امام محمد بن اسماعیل بخاری،

ج: ۲، ص: ۷۲۳، ت: غ، ط: غ، مط: غ، ن: فرید بک ڈپو دہلی

ج: ﴿ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ۝۱ ﴾
 میں ”شجر طیب“ کی تفسیر حدیث میں کھجور کے درخت سے کی گئی ہے۔ اگر حدیث معاونت نہ کرتی تو شجر طیب سے قرآن کی کیا مراد ہے یہ سمجھنا مشکل تھا۔^۲

د: ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسْنٰی وَ زِيَادَةٌ ۝۳ ﴾ میں ”زیادت“ کی تفسیر حدیث میں دیدار الہی سے کی گئی ہے۔ اگر حدیث نے عقدہ کشائی نہ کی ہوتی تو زیادت سے قرآن کی کیا مراد ہے کوئی نہیں سمجھ سکتا تھا۔^۴

۱۔ القرآن الکریم، سورت: ۱۴، آیت: ۲۴

۲۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں، ”عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: کنا عند رسول اللہ فقال: أخبرونی بشجرة تشبه أو كالرجل المسلم لا يتحات ورقها ولا ولا ولا، تؤتی أكلها کل حين قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی النخلة“ یعنی ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے تو آپ نے پوچھا، ایسا درخت کونسا ہے جو مسلم مرد کی طرح ہو، جس کے پتے نہ گر سکیں اور ہمیشہ پھل دیتا ہو... آپ نے فرمایا: وہ کھجور کا درخت ہے۔ دیکھئے! بخاری، ج: ۲، ص: ۸۲۱

۳۔ القرآن الکریم، سورت: ۱۰، آیت: ۲۶

۴۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ ”عن صہیب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: إذا دخل أهل الجنة الجنة... فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم“ یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب اہل جنت جنت میں داخل ہو جائیں گے..... تو حجاب کھول دیا جائے گا، تو اللہ نے اپنی طرف دیکھنے سے زیادہ کوئی محبوب چیز ان کو نہیں دی۔ دیکھئے! مسلم: امام مسلم بن حجاج، ج: ۱، ص: ۸۱، ط: ۷، ت: ۱۹۹، مط: رومی پبلی کیشنز، ن: فرید بک شال

ہ: قرآن میں ”ادبار النجوم“ اور ”ادبار السجود“ کے الفاظ آئے ہیں حدیث میں کہا گیا ہے کہ ”ادبار النجوم“ سے قبل فجر کی دو رکعتیں اور ”ادبار السجود“ سے بعد مغرب کی دو رکعتیں مراد ہیں۔^۳
 و: حدیث میں ”یسبح الرعد بحمده“ کی تفسیر میں کہا گیا کہ ”رعد“ سے مراد ایک فرشتہ ہے جو ابر پر مقرر کیا گیا ہے وہ خدا کی تسبیح و تحمید کرتا ہے۔^۵

۱۔ القرآن الکریم، سورت: ۵۲، آیت: ۴۹

۲۔ القرآن الکریم، سورت: ۵۰، آیت: ۴۰

۳۔ اس حوالے سے حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ ”عن ابن عباس قال: بت ليلة عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصلى ركعتين قبل الفجر ثم خرج إلى الصلاة فقال: يا ابن عباس! ركعتان قبل الفجر اِدْبَارُ النجوم وركعتان بعد المغرب اِدْبَارُ السجود“ یعنی ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے ایک رات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گزاری تو آپ نے فجر سے پہلے دو رکعت ادا کی اور فرمایا: اے ابن عباس! فجر سے پہلے دو رکعت ادا بار النجوم اور مغرب کے بعد دو رکعت ادا بار السجود ہے۔ دیکھئے! تفسیر ابن کثیر: شیخ عماد الدین، ج: ۴، ص: ۳۹۶، ت: غ، ط: غ، ن: ادبی دنیا دہلی

۴۔ القرآن الکریم، سورت: ۱۳، آیت: ۱۳

۵۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں ”عن ابن عباس قال: اقبلت يهود الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا: يا ابا القاسم! اخبرنا عن الرعد ما هو؟ قال: ملك من الملائكة مؤكل بالسحاب“ یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا: حضرت قاسم کے والد! ہمیں بتائیے کہ رعد کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ فرشتوں میں سے ایک فرشتہ ہے جو ابر پر مقرر ہے۔ دیکھئے! ترمذی، رقم: ۳۱۱۷، انترنیت ایڈیشن

اتباع صحابہ پر قرآن سے استدلال

رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اتباع کے ساتھ صحابہ کرام کا اتباع بھی مسلمانوں کے لئے ضروری ہے۔ اتباع صحابہ کے سلسلے میں قرآن کریم کی اس آیت کریمہ سے استدلال کیا گیا ہے۔

﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ۱

ترجمہ: اور سب میں اگلے پہلے مہاجر اور انصار اور جنہوں نے بھلائی کے ساتھ ان کی پیروی کی۔ اللہ ان سے راضی اور وہ اللہ سے راضی۔ اور ان کے لئے ایسے باغ تیار کر رکھے ہیں کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہیں۔ وہ ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں گے۔ یہی بڑی کامیابی ہے۔

وجوہ اتباع پر روشنی ڈالتے ہوئے صاحب توضیح و تلوخ ارشاد فرماتے ہیں:

﴿لأن أكثر أقوالهم مسموع بحضرة الرسالة فرأيهم أصوب لأنهم شاهدوا موارد النصوص﴾ ۲

۱۔ القرآن الکریم، سورت: ۹، آیت: ۱۰۰

۲۔ توضیح و تلوخ

ترجمہ: اس لئے کہ ان کے اکثر اقوال حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے سنے ہوئے ہیں لہذا ان کی رائے اصوب ہے اور اس لئے بھی کہ انہوں نے آیات قرآنی کے محل نزول کا مشاہدہ کیا ہے۔ قرآن کریم کے بعد احکام شریعت کا دوسرا سرچشمہ سنت ہے۔ اس کا ایک اجمالی تعارف پچھلے اوراق میں آپ کی نظر سے گذر چکا۔ اب احکام کے تیسرے سرچشمہ اجماع پر ذیل میں مختصر نوٹ ملاحظہ فرمائیں:

اجماع

لغت میں اجماع کے معنی ہیں ”عزم و اتفاق“ چنانچہ قرآن کی اس آیت کریمہ میں یہی معنی مراد ہیں۔

﴿فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ ۱

لیکن اجماع کے اصطلاحی معنی جو اصول فقہ کی عام کتابوں میں شائع ہے یہ ہیں:

﴿هو اتفاق أهل المجتہدين من أمة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم على حكم شرعى فى عصر غير عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾ ۲

ترجمہ: اجماع کہتے ہیں عصر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امت محمدی کے مجتہدین کا کسی مسئلے پر متفق ہو جانے کو۔

۱۔ القرآن الکریم، سورت: ۱۰، آیت: ۷۱

۲۔ توضیح و تلوخ، ص: ۲۹

کتاب وسنت کے بعد اجماع کی ضرورت کیوں پیش آئی۔ اس موضوع پر تقریر کرتے ہوئے صاحبِ تلوح ارشاد فرماتے ہیں:

﴿ و لاشك أن الأحكام التي تثبت بصريح الوحي بالنسبة إلى الحوادث قليلة غاية القلة فلو لم تعلم أحكام تلك الحوادث من الوحي الصريح و بقيت أحكامها مهملة لا يكون الدين كاملا فلا بد من أن يكون للمجتهدين ولاية استنباط أحكامها. ﴾ ۱

ترجمہ: اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ وہ احکام جو وحی صریح سے ثابت ہیں، وہ پیش آنے والے نئے نئے مسائل کے مقابلے میں بہت کم ہیں۔ اگر وحی صریح کے ذریعہ ان مسائل کے احکام معلوم نہ کئے جائیں تو ان کا اہمال لازم آجائے گا اور دین میں نقصان پیدا ہو جائے گا۔ اس لئے ضرورت ہے کہ مجتہدین کو ان مسائل کے احکام کے استنباط کا حق دیا جائے۔

قرآن میں اجماع کی بنیاد

اب ذیل میں وہ آیتیں ملاحظہ فرمائیے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اجماع امت کو بھی دلیل شرعی کی حیثیت حاصل ہے اور حرمت و جوب اور حسن و قبح کے احکام اس سے بھی ثابت ہوتے ہیں۔

۱۔ توضیح تلوح، ص: ۴۹

۱۔ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ ۱

ترجمہ: اے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ کی، اطاعت کرو رسول کی اور تم میں جو صاحب امر ہیں ان کی اطاعت کرو۔

۲۔ ﴿ وَ مَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ ﴾ ۲

ترجمہ: اور جو رسول کے خلاف کرے اس کے بعد کہ حق کا راستہ اس پر کھل چکا اور مسلمانوں کی راہ سے جدا دوسری راہ چلے تو ہم اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل کریں گے۔

۳۔ ﴿ وَ شَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ۚ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ ﴾ ۳

ترجمہ: ... اور معاملات میں ان سے مشورہ لو اور جب کسی بات کا پکا ارادہ کر لو تو اللہ پر بھروسہ کرو۔

۴۔ ﴿ وَ أَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ ﴾ ۴

ترجمہ: اور ان کا کام ان کے آپس کے مشورہ سے ہے۔

۱۔ القرآن الکریم، سورت: ۴، آیت: ۵۹

۲۔ القرآن الکریم، سورت: ۴، آیت: ۱۱۵

۳۔ القرآن الکریم، سورت: ۳، آیت: ۱۵۹

۴۔ القرآن الکریم، سورت: ۴۲، آیت: ۳۸

توضیحات

پہلی آیت میں ”اولی الامر“ سے مراد علمائے امت ہوں یا اصحاب حل وعقد، بہر حال ان کا فیصلہ مسلمانوں کے لئے واجب الطاعت ہے۔ قرآن کی رو سے ان کی اطاعت کا وجوب ہی اس دعویٰ کو ثابت کرتا ہے کہ احکام شریعت میں امت کے ارباب حل وعقد کا اجماعی فیصلہ بھی مؤثر ہے۔

دوسری آیت میں ”سبیل المؤمنین“ سے مراد امت کا تعامل ہے اور یہ بتانے کی چنداں ضرورت نہیں ہے کہ امت کا تعامل بھی عملاً ”اجماع“ ہی کی ایک شکل ہے۔ اس آیت کریمہ سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل اسلام کے لئے امت کے تعامل کی پیروی اس درجہ ضروری ہے کہ انحراف کی صورت میں عذاب جہنم کی وعید بھی ہے اور ضلالت عمل کی توثیق بھی۔

تیسری اور چوتھی آیتوں میں امت کے ارباب حل وعقد سے مشورہ کا حکم دیا گیا ہے اور باہمی مشاورت کو ایک دستور العمل کی حیثیت سے اسلامی نظام حیات میں داخل کر دیا گیا ہے۔ اگر امت کے ارباب حل وعقد کی رائے کسی امر کے فیصلے میں مؤثر نہ ہوتی تو مشاورت کا حکم ہی کیوں دیا جاتا۔

نتیجہ کے طور پر مذکورہ بالا آیات سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ اجماع امت بھی دلیل شرعی کی حیثیت سے اسلام میں واجب التسلیم ہے۔

اجماع امت حدیث کی روشنی میں

اجماع امت کا دلیل شرعی کی حیثیت سے قابل قبول ہونا احادیث سے بھی ثابت ہے۔ ذیل میں پیغمبر اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دو حدیثیں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي أَوْ قَالَ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ عَلَى ضَلَالَةٍ...﴾^۱
ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ میری امت یا فرمایا امت محمدی کو گمراہی پر مجتمع نہیں فرمائے گا۔

اجماع امت کے سلسلے میں ایک شبہ وارد کیا جاسکتا ہے کہ امت کے ارباب حل وعقد اگر کسی گمراہی پر متفق ہو جائیں تو کیا اس اجماع کے ذریعہ اس گمراہی کو بھی سند جواز مل سکتی ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرما کر کہ میری امت گمراہی پر کبھی مجتمع نہیں ہوگی، ہمیشہ کے لئے اس شبہ کا سد باب کر دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گمراہی بھی اس غیبی قوت ادراک کا مظہر ہے جو خدائے قدیر و علیم نے انہیں مستقبل کے احوال دریافت کرنے کے بارے میں عطا فرمائے ہیں:

۲۔ ﴿مَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ...﴾^۲
ترجمہ: جس چیز کو جمہور مسلمین اچھا سمجھیں وہ خدائے تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔

۱۔ مشکوٰۃ المصابیح: امام ولی الدین محمد بن عبد الخطیب، ج: ۱، ص: ۵۸، ت: غ، ط: غ، مط: غ، اعتقادہ بلسک ہاؤس دہلی

۲۔ مسند احمد حنبلی: امام احمد بن حنبل، حدیث نمبر: ۳۶۶۷، انٹرنیٹ ایڈیشن

اس حدیث پاک کے ذریعہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نکتے کو واضح فرمادیا کہ جمہور مسلمین کا کسی چیز کو اچھا سمجھنے کی بنیاد پر اسلام میں وہ چیز صرف اس لئے اچھی سمجھی جاتی ہے کہ خدا کے نزدیک بھی وہ اچھی ہے۔

اجماع کے سلسلے میں ایک ضروری وضاحت

اجماع امت کے سلسلے میں یہ سوال وضاحت طلب ہے کہ کن لوگوں کے اجماع کو دلیل شرعی کی حیثیت سے قبول کیا جائے گا۔ حصول المأموں کے منصف اس سوال کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

﴿ لا اعتبار بقول العوام فی الإجماع لا وفاقاً ولا خلافاً عند الجمهور، لأنهم ليسوا من أهل النظر في الشرعيات ولا يفهمون الحجة ولا يعقلون البرهان. ﴾^۱

ترجمہ: اجماع کے سلسلے میں عوام کا لانعام کی رائے کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ نہ موافقت میں اور نہ مخالفت میں۔ اس لئے کہ شرعی مسائل میں انہیں کوئی دسترس حاصل نہیں ہے۔ نہ وہ حجت شرعی سے واقف ہیں اور نہ برہان کو سمجھتے ہیں۔

اس عبارت کا مفاد یہ ہے کہ کسی مسئلے پر ناخواندہ عوام کا اتفاق ”اجماع امت“ نہیں کہلائے گا اور نہ اسے دلیل شرعی کی حیثیت حاصل ہوگی۔ اجماع کی یہ بنیادی شرط

۱۔ حصول المأموں من علم الاصول: نواب صدیق حسن خان قنوجی، ص: ۷۱، ط: ۱،

ت: ۱۹۷۲ء، مط: مطبعة الجامعة السلفية، ن: جامعہ سلفیہ بنارس

اگر نظر انداز کر دی جائے تو بہت سی وہ ناجائز رسوم و بدعات جو ناخواندہ عوام میں مقبول و رائج ہیں ”اجماع مسلمین“ کے نام پر سند جواز حاصل کر لیں گی۔ یہیں سے یہ بات بھی ثابت ہوگئی کہ ”تعالیٰ مسلمین“ کو جو ایک شرعی حیثیت حاصل ہے اس سے ناخواندہ عوام کا تعالٰیٰ نہیں مراد ہے بلکہ مسلمانوں کا وہ تعالٰیٰ مراد ہے جس پر امت کے ارباب حل و عقد نے اپنی مہر و توثیق ثبت فرمائی ہو۔

قیاس

قیاس کے لغوی معنی ہیں۔ اندازہ کرنا۔ دو چیزوں میں مطابقت پیدا کرنا۔ اور اصطلاح فقہ میں قیاس کے معنی ہیں ”علت کو مدار بنا کر سابقہ نظام کی روشنی میں نئے مسائل کا حل کرنا“ نور الانوار میں قیاس کی ایک اصطلاحی تعریف یہ بھی کی گئی ہے۔

﴿ تقدير الفرع بالأصل في الحكم والعلة ﴾^۱

قیاس کی ایک اصطلاحی تعریف یہ بھی کی گئی ہے۔

﴿ إلحاق أمر بأمر في الحكم الشرعي لا اتحاد بينهما في العلة ﴾^۲

قرآن حکیم میں قیاس کی بنیاد

فقہ کے اصولوں میں سے چوتھی اصل قیاس ہے۔ قیاس بھی دلیل شرعی کی حیثیت سے مسلمہ ائمہ اسلام ہے اور اس کی بنیادیں قرآن و حدیث میں موجود ہیں۔

۱۔ نور الانوار، ص: ۲۲۸

قرآن کریم کی مندرجہ ذیل آیتیں قیاس کی مشروعیت پر بھرپور روشنی ڈالتی ہیں۔

۱۔ ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ ۱

ترجمہ: تو اے نگاہ والو عبرت لو۔

توضیح تلوتح میں اعتبار کے معنی یہی بیان کئے گئے ہیں۔

﴿معنى الاعتبار رد الشيء إلى نظيره أى الحكم على

الشيء بما هو ثابت لنظيره﴾ ۲

ترجمہ: اعتبار کے معنی ہیں ”شیء کو اس کی نظیر کی طرف پھیر دینا“، یعنی کسی شئی پر وہی حکم لگانا جو اس کی نظیر کے لئے ثابت ہے۔

۲۔ ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي

الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ...﴾ ۳

ترجمہ: پس ایسا کیوں نہیں ہوا کہ ان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکل آتی جو دین میں تفقہ حاصل کرتی اور اپنی قوم کو واپس آ کر ڈراتی۔

اس آیت کریمہ میں ”تفقہ فی الدین“ کے لفظ سے قیاس کی بنیاد فراہم ہوتی ہے۔ کیونکہ دین میں تفقہ کے معنی ہی غیر منصوص مسائل میں احکام کے استخراج و استنباط کے ہیں اور یہ عمل قیاس کے بغیر انجام نہیں پاسکتا۔

۱۔ القرآن الکریم، سورت: ۵۹، آیت: ۲

۲۔ توضیح تلوتح، ص: ۵۴

۳۔ القرآن الکریم، سورت: ۹، آیت: ۱۲۲

حدیث میں قیاس کی بنیاد

صحاح کی کتابوں میں یہ حدیث شائع و ذائع ہے کہ جب حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا چاہا تو ان سے دریافت فرمایا۔

﴿کیف تقضی یا معاذ إذا عرض لك قضاء ، قال:

بكتاب الله ، قال: فان لم تجد فی کتاب الله تعالى ، قال:

بسنة رسول الله صلى الله على وسلم ، قال: فإن لم تجد

فی سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال: أجتهد

برائی ، قال عليه السلام: الحمد لله الذى وفق رسول

رسوله بما يرضى به رسوله﴾ ۱

ترجمہ: کس چیز سے تم لوگوں کے مقدمات کا فیصلہ کرو گے۔ عرض کیا قرآن کریم سے۔ فرمایا اگر قرآن میں حکم نہ ملے تو۔ عرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں میں اس کا حکم تلاش کروں گا اور اس کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ فرمایا اگر حدیث رسول میں بھی حکم نہ ملے تو۔ عرض کیا قیاس کے ذریعہ حکم کا استخراج کروں گا۔ یہ جواب سن کر حضور نے ارشاد فرمایا:

۱۔ مشکوٰۃ المصابیح، ج: ۲، ص: ۲۰۴

شکر ہے خدا کا جس نے اپنے رسول کے فرستادہ کو اپنے رسول کی مرضی کے مطابق عمل کرنے کی توفیق مرحمت فرمائی۔

اسی طرح کا سوال حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی فرمایا تھا جب کہ قاضی بنا کر انہیں یمن بھیج رہے تھے۔ انہوں نے جواب میں عرض کیا تھا۔

﴿ إِذَا لَمْ نَجِدِ الْحُكْمَ فِي السُّنَّةِ نَقِيسُ الْأَمْرَ بِالْأَمْرِ ،
فَمَا كَانَ أَقْرَبَ إِلَى الْحَقِّ نَعْمَلُ بِهِ ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
أَصَبْتُمْ ۝ ۱ ۝

ترجمہ: جب ہم کسی مسئلہ کا صریح حکم حدیث میں نہیں پائیں گے تو ایک امر کا قیاس دوسرے امر پر کریں گے تو ہماری نظر میں جو بات حق سے قریب تر ہوگی اس پر عمل کریں گے۔ یہ جواب سن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی توثیق فرمائی۔

ان دونوں حدیثوں سے واضح طور پر مندرجہ ذیل نکات ثابت ہوتے ہیں:

پہلا نکتہ تو احکام کے ماخذ کی ترتیب کا ہے کہ احکام کی تخریج میں سب سے پہلا ماخذ قرآن ہے۔ اس کے بعد سنت کا درجہ ہے۔ قیاس کا مرحلہ بالکل آخری ہے۔

دوسرا نکتہ یہ ہے کہ قیاس کے ذلیعہ اجتہاد میں اپنی رائے کا دخل ضروری ہے۔ اور یہ اسلام میں مذموم نہیں ہے ورنہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح اپنی خوشنودی کا اظہار نہ فرماتے۔ یہیں سے ان لوگوں

۱۔ توضیح و تلویح، ج: ۲، ص: ۳۵۹

کا اعتراض باطل ہو گیا جو ائمہ احناف کو اصحاب رائے کہہ کر مطعون کرتے ہیں۔

تیسرا نکتہ یہ ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب میں نہایت صراحت کے ساتھ قیاس کا ذکر ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی توثیق فرما کر قیاس کو بھی دلیل شرعی کا مقام عطا فرمایا ہے۔

چند اصول فقہ

ائمہ احناف نے کتاب و سنت اور اجماع امت کے فقہی احکام، شرعی قوانین اور مجموعہ قضایا و فتاویٰ کا گہرا مطالعہ کرنے کے بعد ان کی روشنی میں کچھ فقہی اصول منضبط کئے ہیں، جنہیں وہ ضوابط کلیہ کے طور پر احکام کی تخریج میں استعمال کرتے ہیں۔ فقہ حنفی کی مشہور کتاب ”الاشباہ و النظائر“ اور ”شرح کتاب السیر الکبیر“ سے نمونے کے طور پر چند اصول ہم ذیل میں نقل کرتے ہیں تاکہ اس کتاب کے قارئین کرام ائمہ احناف کی قانونی بصیرتوں، فکر و نظر کی وسعتوں اور تمدن و معاشرت اور انسانوں کے طبعی حالات و ضروریات پر ان کے گہرے اور وسیع مطالعہ کا اندازہ لگا سکیں۔

(۱) المشقة تجلب التيسير مشقت آسانی کو چاہتی ہے۔

(۲) الضرورات تبیح المحظورات ضرورتیں منوعات کو مباح کر دیتی ہیں

(۳) ما أبیح للضرورة یتقدر
جو چیز ضرورت مباح ہو وہ ضرورت ہی کی
حد تک مباح رہے گی۔ یعنی ضرورت
بقدرہا۔

کے دائرہ سے باہر اسے مباح نہیں سمجھا
جائے گا۔

(۴) ما جاز بعذر بطل بزوالہ۔
جو چیز کسی عذر کی وجہ سے جائز قرار دی
جائے، عذر ختم ہو جانے کے بعد اس کا
جواز بھی ختم ہو جائے گا۔

(۵) الضرر لا یزال بالضرر۔
ضرر کا ازالہ ضرر کے ذریعہ نہیں کیا جائے
گا۔

(۶) یتحمل الضرر الخاص
ضرر عام کے دفع کے لئے ضرر خاص کو
برداشت کیا جائے گا۔

(۷) أعظم ضرر یزال بالأخف
زیادہ ضرر والی چیز کم ضرر والی چیز کے
ذریعہ زائل کی جائے گی۔

(۸) من ابتلی ببلیتین و هما
جو کسی ایسی دو بلاؤں میں گھر جائے جو
متساویان یا أخذ بایتھما شاء و
قباحہ کے لحاظ سے مساوی ہوں تو
دونوں میں سے جسے چاہے اختیار
کرے۔ اور اگر ایک میں قباحہ کم
ہے دوسرے میں زیادہ تو کم والی کو اختیار
کرے۔

(۹) درء المفسد أولى من
حصول نفع کے مقابلہ میں نقصان سے
جلب المصالح
بچنا زیادہ بہتر ہے۔

(۱۰) إذا تعارض المانع و
المقتضى یقدم المانع۔
جب مقتضی اور مانع کے درمیان تعارض
پیدا ہو جائے تو مانع کو ترجیح دی جائے گی۔

(۱۱) إذا اجتمع الحلال و
الحرام غلب الحرام۔
جب کسی مسئلے میں حلال و حرام دونوں پہلو
جمع ہو جائیں تو حرام کے پہلو کو ترجیح دی
جائے گی۔

(۱۲) تصرف الإمام علی
الرعیة منوط بالمصلحة
عوام کے مسائل و حقوق میں سلطان
وقت کے تصرفات مصلحت پر مبنی
ہوں گے۔

(۱۳) الولاية الخاصة أقوى
من الولاية العامة
ولایت خاصہ ولایت عامہ کے مقابلے
میں زیادہ قابل ترجیح ہوگی۔

(۱۴) الأمور بمقاصدها
امور اپنے مقاصد کے تابع ہوتے ہیں۔
یقین شک سے نہیں زائل ہوگا۔

(۱۵) الیقین لا یزول بالشک۔
ماثبت بیقین لا یرتفع
جو چیز یقین سے ثابت ہو وہ یقین ہی کے
ذریعہ مرتفع ہوگی۔

(۱۶) إلا بالیقین۔
إلا بالیقین۔

نوٹ: اس ضابطہ کا تعلق ان اوصاف
سے ہے جو کسی کو عارض ہوتے ہیں۔

(۱۸) الأصل الوجود

ہونا یہی اصل ہے۔

نوٹ: اس ضابطہ کا تعلق کسی چیز کی

صفات اصلیہ سے ہے۔

(۱۹) الحدود تندری

شبہات حدود کے نفاذ سے مانع ہوتے

بالشبہات

ہیں۔

(۲۰) التعزیر یثبت بالشبہة

شبہہ بھی تعزیر کے لئے کافی ہے۔

نوٹ: شبہہ کہتے ہیں جو ثابت نہ ہو لیکن

ثابت کے مشابہ ہو جیسا کہ شبہہ کی یہ

تعریف کی گئی ہے۔

(الشبہة ما يشبه بالثابت و

لیس بثابت.)

(۲۱) ما حرم أخذه حرم

جس چیز کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی

حرام ہے۔

إعطائه

(۲۲) ما حرم فعله حرم طلبه

جس کام کا کرنا حرام ہے اس کی طلب

بھی حرام ہے۔

(۲۳) لا عبرة بالظن البين

اس گمان کا کوئی اعتبار نہیں جس کا غلط

ہونا ظاہر ہو۔

خطأه

(۲۴) ذكر بعض ما لا يتجزى

کسی ایسے ٹکڑے کا ذکر جو کل سے الگ

نہ کیا جاسکے کل ذکر کی طرح ہے۔

كذكر كله

8

(۲۵) اذا اجتمع المباشر و

جب کسی کام کے مرتکب اور مسبب

المسبب أضيف الحكم إلى

دونوں جمع ہو جائیں تو حکم کا تعلق مرتکب

المباشر.

کے ساتھ ہوگا۔

(۲۶) إعمال الكلام أولى من

کسی کلام کو با معنی بنانا اسے مہمل بنانے

اهماله.

سے بہتر ہے۔

(۲۷) التابع تابع

وجود میں تابع حکم میں بھی تابع ہوتا

ہے۔

(۲۸) التابع يسقط بسقوط

متبوع کے سقوط سے تابع بھی ساقط

المتبوع.

ہو جاتا ہے۔

(۲۹) يسقط الفرع إذا أسقط

اصل جب ساقط ہو جائے تو فرع بھی

الأصل

ساقط ہو جاتی ہے۔

(۳۰) الحرب خدعة

جنگ دشمن کو دھوکے میں رکھنے کا نام

ہے۔

(۳۱) الثابت بالعرف

بالعرف

عرف کے ذریعہ جو چیز ثابت ہو اس کا

نفاذ بالکل ایسے ہی ہوگا جیسے کوئی چیز نص

كالثابت بالنص

کے ذریعہ ثابت ہو۔

(۳۲) العادة تجعل حكما إذا

عادت و عرف پر وہاں حکم لگایا جائے

جہاں نص صریح اس کے مخالف نہ ہو۔

لم يوجد التصريح بخلافه

- (۳۳) البناء علی الظاہر ظاہر پر حکم کی بنیاد رکھنا واجب ہے جب واجب مال یتبیین خلافہ۔ تک اس کے خلاف ثبوت نہ ہو۔
- (۳۴) مجرد الخبر لا یصلح خبر محض حجت بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔
- (۳۵) الثابت بالبینۃ کالثابت شہادت سے ثابت شدہ امر مشاہدہ سے ثابت شدہ امر کی طرح ہے۔
- (۳۶) المعلق بالشرط یتثبت کسی شرط پر معلق چیز اسی وقت ثابت ہوگی جب کہ شرط پائی جائے۔
- (۳۷) المعلق بالشرط معدوم جو کسی شرط پر معلق ہو وہ شرط کے وجود سے پہلے معدوم سمجھی جائے گی۔
- (۳۸) یسقط اعتبار دلالة دلالت حال کا اعتبار ساقط ہو جائے گا جب کہ اس کا مخالف پہلو صراحت کے ساتھ ثابت ہو جائے۔
- (۳۹) یتعذر العمل بالمجاز إذا مجاز پر عمل واجب ہے جب کہ حقیقت پر عمل مستعذر ہو جائے۔
- (۴۰) الكتاب إلی من نای دور والے کے نام خط حکم کے لحاظ سے بالکل ایسے ہی ہے جیسے سامنے والے سے خطاب۔

- (۴۱) الولد یتبع خیر الأبویں بچہ اپنے ماں باپ میں سے اسی کے تابع دینا۔
- (۴۲) من فی دار الحرب فی دار الحرب میں رہنے والا اس شخص کے حق میں جو دار الاسلام میں رہتا ہے کالمیت۔
- (۴۳) مال المسلمین لا یصیر غنیمۃ للمسلمین بحال۔ مسلمانوں کا مال مسلمانوں کے لئے کسی حال میں بھی مال غنیمت نہیں ہو سکتا۔
- (۴۴) شرط صحة الصدقة صدقہ واجبہ کے صحیح ہونے کی شرط مالک التملیک بنانا ہے۔
- (۴۵) التبرع فی المرض مرض الموت میں احسان و حسن سلوک وصیت کے حکم میں ہے۔
- (۴۶) خیر الأمور أوسطها ہر چیز میں بہتر وہی ہے جو درمیانی ہو۔
- (۴۷) السكران فی حکم کالصاحی نشے میں مدہوش حکم کے اعتبار سے باہوش کی طرح ہے۔
- (۴۸) عند اجتماع الحقوق مختلف حقوق کے اجتماع کے وقت سب سے اہم حق کو اولیت دی جائے گی۔
- (۴۹) لا یجوز ترک الواجب کسی مستحب کی وجہ سے واجب کا ترک للاستحباب۔
- جائز نہیں ہے۔

(۵۰) الاجتهاد لا يعارض الاجتهاد نص کے معارض نہیں ہو سکتا (یعنی النص۔ ا حکم منصوص کے خلاف کوئی اجتہاد قابل قبول نہیں)

جامعہ حضرت نظام الدین اولیاء کے لئے زمین کے حصول کے سلسلے میں شب و روز کی مصروفیات کے باعث وقت نہیں مل رہا ہے کہ اس مضمون کو مزید پھیلاؤں، ورنہ ارادہ یہ تھا کہ مختلف فقہی مذاہب کے ساتھ فقہ حنفی کا ایک تقابلی مطالعہ اپنے قارئین کے سامنے پیش کرتا اور ثابت کرتا کہ فقہ حنفی کتاب و سنت کے دلائل سے مسلح ہونے کے ساتھ ساتھ فطرت انسانی اور عقل و حکمت کے تقاضوں سے کس درجہ ہم آہنگ ہے۔ اسی لئے کہا جاتا ہے کہ عجم کو اسلام کا گرویدہ بنانے میں جو گراں قدر خدمت فقہ حنفی نے انجام دی ہے وہ اپنی مثال آپ ہے۔

دعا ہے کہ پروردگار عالم سنی حنفی مسلک پر ہمیں ہمیشہ قائم رکھے اور اس کی برکتوں سے دونوں جہاں میں سرخرو فرمائے۔ آمین

آمدہ بودیم از دریا بہ موج باز از موج بدریایم رویم

ارشاد القادری

مہتمم جامعہ حضرت نظام الدین اولیاء، نئی دہلی۔ ۱۳

۲۷/ ذوالقعدہ ۱۴۰۳ھ ۲۵/ اگست ۱۹۸۲ء

۱۔ گذشتہ تمام فقہی قواعد کے لیے دیکھئے!

الاشباہ والنظائر: شیخ ابن نجیم، ت: ۱۴۰۶ ہجری، ط: غ، مط: محبوب پریس دیوبند

شرح السیر الکبیر: شیخ محمد بن الحسن الشیبانی، ت: ۱۹۵۸ء، ط: غ، مط: غ،

جہاد اسلامی

کی

شرعی حیثیت

وَقَاتِلُوا

فِي سَبِيلِ اللَّهِ

الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ

وَلَا تَصْطَلُوا

(البقرہ، آیت: ۱۹۰)

اور اللہ کی راہ میں ان لوگوں سے لڑو جو تم سے لڑتے ہیں اور حد سے مت بڑھو

جہاد کیوں اور کس لئے؟

اس سوال کا جواب مشکل بھی ہے اور آسان بھی، مشکل اس لئے ہے کہ آج کی دنیا جنگ کے صرف ایک ہی مقصد سے آشنا ہے اور وہ ہے ملک گیری اور جہان بانی۔ اسلام کے جہاد میں مقصدیت کے اعتبار سے چونکہ ملک گیری اور جہان بانی کا کوئی تصور نہیں ہے، اس لئے آج کی دنیا کو جہاد کا پاکیزہ مفہوم سمجھنا بہت مشکل ہے۔ اسلام کا مجاہد کسی بادشاہ کے مادی اور شخصی اقتدار کے لئے نہیں لڑتا بلکہ وہ خدا کی زمین پر صرف خدا کے دین کی سر بلندی اور آخرت کی فیروز مندی کے لئے لڑتا ہے۔ اس لئے وہ دشمن کو قتل کرے جب بھی اور خود قتل ہو جائے جب بھی، دونوں حالتوں میں سرفرازی اور فائز المرامی اس کا مقدر ہے..... غازی بننا بھی موجب اجر و ثواب ہے اور شہید ہو جانا بھی بلندی درجات کی ضمانت ہے۔

اور آسان اس لئے ہے کہ جہاد کا لفظ اپنے نام اور مقصد کے اعتبار سے اگرچہ بالکل نیا ہے، لیکن جہاں تک زمین پر انسانوں کے خون کے بہنے اور بہانے کا تعلق ہے تو یہ چیز اتنی ہی پرانی ہے جتنا خود انسان پرانا ہے۔

دنیا میں وہ کون سا ملک ہے اور وہ کون سی قوم ہے، جہاں لڑائیاں نہیں لڑی گئیں، جہاں دو فوجوں کا باہمی ٹکراؤ نہیں ہوا اور جہاں میدان جنگ کی سرزمین دو گروہوں کے خون سے سرخ نہیں ہوئی۔

فرق جو کچھ ہے وہ صرف مقصد اور طریقہ جنگ کا ہے، کہیں عورت کے لئے جنگ لڑی گئی اور کہیں دولت کے لئے، کہیں ملک گیری اور مال غنیمت کے لئے جنگ لڑی گئی اور کہیں قومیت، وطنیت اور قبائلیت کی عصبیت کا جذبہ دو گروہوں کو میدان جنگ تک لے گیا۔

لیکن دنیا کی تاریخ میں صرف اسلام ہی وہ پاکیزہ اور عادلانہ نظام زندگی ہے، جس کے مجاہدین نہ عورت کے لئے لڑے اور نہ دولت کے لئے، نہ ملک گیری کے لئے لڑے اور نہ مال غنیمت کے لئے، نہ قومیت، وطنیت اور رنگ و نسل کی عصبیت ہی انہیں میدان جنگ کی طرف لے گئی، بلکہ ان کی لڑائی خدا کی زمین پر صرف خدا کے دین کی حاکمیت کے لئے تھی، انسانوں پر انسانوں کی بالادستی کے خاتمہ کے لئے تھی، مظلوم انسانوں کو ضمیر کی آزادی دلانے اور انہیں تخلیق کے اعلیٰ مقاصد سے ہمکنار کرنے کے لئے تھی۔

اتنی تمہید کے بعد اب قرآن وحدیث کی روشنی میں جہاد کا پاکیزہ مقصد، اس کی

روح اور اس کے فضائل و مکارم کی وہ تفصیل پڑھئے اور سردھنئے! جس نے عرب کے مردوں، عورتوں، جوانوں اور بوڑھوں کو دنیا کی سب سے بہادر، غیور اور سرفروش قوم بنادیا۔

جہاد قرآن کی روشنی میں

پہلی آیت:

﴿ وَ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَ لَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ ۱

ترجمہ: اور اللہ کی راہ میں ان لوگوں سے لڑو جو تم سے لڑتے ہیں اور حد سے مت بڑھو کیونکہ حد سے بڑھنے والوں کو اللہ پسند نہیں کرتا۔

تشریح: ہجرت سے پہلے مسلمانوں کو لڑنے کی ممانعت تھی اور اللہ کی طرف سے مسلمانوں کو یہ حکم تھا کہ وہ کفار و مشرکین کی ایذا رسانی پر صبر کریں۔ جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف لائے تو کفار و مشرکین سے لڑائی کی اجازت میں جو سب سے پہلی آیت کریمہ نازل ہوئی، وہ یہی آیت مبارکہ تھی۔

اب ذرا خالی الذہن ہو کر آپ آیت کریمہ کے مضمون پر غور فرمائیں تو حقیقت آپ پر اچھی طرح واضح ہو جائیگی کہ لڑائی میں پہلے مسلمانوں کی طرف سے

نہیں ہوئی بلکہ کافروں کی طرف سے ہوئی تھی..... ان کے ظلم و فساد کی جڑ کاٹنے اور ان کے کفر کی سرکشی کا زور توڑنے کے لئے مسلمانوں کو ان سے لڑنے کی اجازت دی گئی۔

جہاد کو بنیاد بنا کر جو لوگ اسلام پر طعنہ زنی کرتے ہیں کہ دنیا میں اسلام تلوار کی طاقت سے پھیلا ہے، انھیں اس آیت کے مضمون پر انصاف کے ساتھ غور کرنا چاہئے کہ ہجرت سے پہلے تو مسلمانوں کو لڑنے کی مطلق اجازت ہی نہیں تھی۔ مکہ میں مسلمانوں کا اس کے علاوہ اور کوئی کام ہی کیا تھا کہ وہ کافروں کے ہاتھوں سے مار کھاتے رہیں، زخم پر زخم سہتے رہیں، قتل ہوتے رہیں اور صبر کرتے رہیں۔ جب کافروں کا ظلم حد سے بڑھ گیا تو مسلمانوں کو بھی تلوار اٹھانے کی اجازت دی گئی۔

اب یہاں یہ سوال اٹھتا ہے کہ اسلام اگر تلوار کی طاقت سے پھیلا تو بتایا جائے کہ وہ سینکڑوں مسلمان جو عین مظلومی کی حالت میں مکہ سے مدینہ ہجرت کر کے گئے تھے، انھوں نے کس کی تلوار کے خوف سے اسلام قبول کیا تھا؟ اس وقت تلوار تو کفار مکہ کے ہاتھ میں تھی مسلمانوں کے ہاتھ میں تلوار ہی کہاں تھی کہ تلوار کے خوف سے کوئی اسلام قبول کرتا۔ اس لئے تاریخ کا یہ فیصلہ سب کو تسلیم کرنا ہوگا کہ اسلام تلوار سے نہیں بلکہ اپنی حقانیت، اپنی پاکیزہ تعلیمات، اپنے اصولوں کی برتری، اپنے پیغمبر کی روحانی اور اخلاقی قوت اور قرآن کی معجزانہ آیات کی کشش سے پھیلا۔ جہاد کا حکم تو اس لئے دیا گیا تھا کہ کلمہ حق کے راستے میں کافروں نے جو کاوٹیں کھڑی کی تھیں، انہیں راستے سے ہٹا دیا جائے تاکہ دل و دماغ کی پوری آزادی کے ساتھ لوگوں کو دعوت تو حید کی

سچائی کو پرکھنے اور قبول کرنے کا موقع میسر آئے۔

پھر اس آیت کریمہ میں ایک بات اور سمجھنے کی ہے کہ اگر اسلام قتل و غارتگری کا مذہب ہوتا جیسا کہ مخالفین اسلام کی طرف سے یہ الزام عائد کیا جاتا ہے تو مسلمانوں کو یہ ہدایت کبھی نہیں دی جاتی کہ دشمنوں کا مقابلہ کرتے وقت اپنی طرف سے کوئی زیادتی مت کرنا کیونکہ زیادتی کرنے والوں کو اللہ پسند نہیں کرتا ہے، اس آیت کی روشنی میں یہ حقیقت بھی اچھی طرح واضح ہوتی ہے کہ میدان جنگ میں بھی مسلمان ضابطہ اخلاق کا پابند ہے۔

دوسری آیت:

﴿ وَ قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ

انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ ۱

ترجمہ: ”اور ان سے لڑو یہاں تک کہ (کفر کی سرکشی کا) کوئی فتنہ باقی نہ رہے اور ایک اللہ کی پرستش ہونے لگے، پھر اگر وہ اپنی سرکشی سے باز آجائیں تو ان کے ساتھ کوئی زیادتی نہ کی جائے، البتہ ظلم کریں تو اس کی سزا ضرور دی جائے۔“

تشریح: آیت کا مضمون واضح طور پر اس حقیقت کا اظہار کرتا ہے کہ اسلام میں جہادو قتال کا مقصد ملک گیری اور مال غنیمت نہیں ہے، بلکہ ان دیواروں کو منہدم کرنا

ہے جو دین حق کے قبول کرنے کے راستے میں کافروں نے کھڑی کی ہیں۔ نہ خود وہ خدا کا دین قبول کرتے ہیں نہ کسی دوسرے کو قبول کرنے دیتے ہیں انسانوں کے ضمیر کی آزادی کا حق اس طرح انہوں نے چھین لیا ہے کہ جو لوگ چھپ چھپا کر بھی خدا کا دین قبول کر لیتے ہیں وہ انہیں بھی چین سے رہنے نہیں دیتے۔ صرف اس جرم میں ان کی جان کے دشمن ہو جاتے ہیں کہ انہوں نے اپنے ضمیر کا فیصلہ کیوں قبول کیا۔

اب اہل انصاف ہی بتائیں کہ اس ظلم و بربریت کا علاج اس کے سوا اور کیا ہو سکتا تھا کہ جہاد کے ذریعہ ظلم کرنے والی طاقتوں پر ایسی کاری ضرب لگائی جائے کہ وہ اس قابل ہی نہ رہ جائیں کہ انسانی معاشرے کو اپنے ظلم و سرکشی کا نشانہ بنا سکیں اور ان کے ضمیر کی آزادی کا حق چھین کر انہیں اپنی مرضی کا غلام بنا لیں۔

تیسری آیت:

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ۱

ترجمہ: ”خدا کی راہ میں لڑنا تم پر فرض کیا گیا اور وہ تمہیں ناگوار ہے اور قریب ہے کہ کوئی بات تمہیں بری لگے اور وہ تمہارے حق میں بہتر ہو اور

قریب ہے کہ کوئی بات تمہیں پسند آئے اور وہ تمہارے حق میں بری ہو کیونکہ حقیقت کا علم اللہ کو ہے تمہیں نہیں ہے۔“

تشریح: اسلام میں بیشتر عبادتیں ایسی ہیں جن کا تعلق جسم اور مال کی قربانی سے ہے، لیکن جس عبادت میں جان کی قربانی دینی پڑتی ہے، وہ صرف جہاد ہے۔ یہاں یہ چیز قابل غور ہے کہ ساری آرزوؤں اور تمناؤں کا محور تو آدمی کی زندگی ہی ہے۔ زندگی کے لئے ہر چیز قربان کی جاسکتی ہے، لیکن خود زندگی کی قربانی انسان کے لئے جتنی مشکل چیز ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے۔ لیکن قربان جائیے قرآن کے اس انداز بیان پر کہ اس مشکل کو کتنی آسانی سے اس نے حل کر دیا ہے۔

انسان کی اسی سرشت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے قرآن ارشاد فرماتا ہے کہ جہاد کا حکم یقیناً تمہیں ناگوار ہوگا کہ اس میں جان کی قربانی کا سوال ہے لیکن یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جو چیز تمہیں بری لگتی ہے، ہو سکتا ہے انجام کے اعتبار سے وہی تمہارے حق میں بہتر ہو۔ اور جو چیز تمہیں اچھی لگتی ہے، ہو سکتا ہے کہ اللہ کے نزدیک وہ تمہارے حق میں بری ہو کیونکہ ہر چیز کا انجام اللہ جانتا ہے تم نہیں جانتے۔

جہاد سے جی چرا کر اگر کچھ دنوں کے لئے تم زندہ بھی رہے تو اس کے دردناک انجام کی تمہیں کیا خبر! اس کا علم اللہ کو ہے، لیکن اگر تم نے خوشی خوشی اللہ کی راہ میں اپنی جان دیدی تو اس کے بدلہ میں اللہ تمہیں ایسی نعمت عطا کریگا کہ ہزاروں زندگیاں اس پر قربان ہیں۔ مرنے کا ایک وقت تو بہر حال مقرر ہے۔ بستر مرگ پر مرو یا میدان جنگ میں، جب ایک دن مرنا ہی ٹھہرا تو کیوں نہ ایسی موت مرو جو تمہیں شہادت کی

موت سے سرفراز کرے اور جس کے صلہ میں دائمی عزت اور آسائش کا گھر تمہیں نصیب ہو۔

چوتھی آیت:

﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝۱ ﴾

ترجمہ: ”بیشک اللہ نے جنت کے بدلہ میں مومنین کی جانوں اور مالوں کو خرید لیا۔ وہ اللہ کی راہ میں کافروں سے اس طرح لڑیں کہ انہیں بھی قتل کریں اور خود بھی قتل ہو جائیں۔ یہ اللہ کے ذمہ کرم پر سچا وعدہ ہے جس کا بیان توریت میں بھی ہے، انجیل میں بھی ہے اور قرآن میں بھی، اور اللہ سے بڑھکر اپنے قول کا پورا کرنے والا کون ہے تو خوشیاں مناؤ اپنے اس سودے پر جو تم نے اس کے ساتھ کیا ہے اور یہی بڑی کامیابی ہے۔“

تشریح: اس آیت کریمہ میں اہل ایمان کو جہاد کی ترغیب اتنے دلکش پیرائے میں دی گئی ہے کہ اس کے پڑھنے کے بعد دل و دماغ پر سرور و مستی اور جذبہ سرفروشی کی

ایک عجیب کیفیت طاری ہو جاتی ہے۔ اللہ نے مومنین کی جانوں اور مالوں کو جنت کے بدلہ میں خرید لیا ہے، حالانکہ مومنین کی جان اور ان کا مال سب اللہ ہی کی ملک ہیں۔ لیکن قربان جائیے اس شان بندہ نوازی پر کہ اسی کی دی ہوئی جان اور اسی کا بخشا ہوا مال اسی کی راہ میں خرچ کرو اور جنت کے مالک و مختار بن جاؤ۔ قتل کرو جب بھی اور قتل ہو جاؤ جب بھی جنت کا استحقاق ہر حال میں محفوظ ہے۔ اور بات میں قوت پیدا کرنے کے لئے یہ یقین دہانی بھی کس غضب کی ہے کہ اللہ کا وعدہ اتنا پکا ہے کہ اس نے تورات، انجیل اور قرآن میں اپنے وعدہ کے ایفاء کا پورا پورا ذمہ لیا ہے۔ اس کے بعد بھی اگر مومنین جہاد کے لئے اپنے اپنے گھروں سے نکل کر جنت کی طرف پیش قدمی نہ کریں تو ان سے بڑھکر بد قسمت اور کون ہوگا؟

پانچویں آیت:

﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝۱ ﴾

ترجمہ: ”اے پیغمبر! آپ فرمادو کہ اگر تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری عورتیں اور تمہارا کنبہ اور تمہاری کمائی کے مال اور وہ کاروبار جس کے نقصان کا تمہیں ڈر ہے اور تمہارے پسندیدہ مکانات یہ ساری چیزیں تمہیں اللہ اور اس کے رسول اور جہاد فی سبیل اللہ سے زیادہ پیاری ہیں تو انتظار کرو یہاں تک کہ اللہ اپنا فیصلہ صادر فرمائے اور اللہ نافرمانوں پر ہدایت کا دروازہ نہیں کھولتا۔“

تشریح: اس آیت کریمہ میں قرآن نے ان ساری چیزوں کا احاطہ کر لیا ہے جو جہاد میں جانے سے کسی انسان کو روک سکتی ہیں۔ ماں باپ چھوٹ جائیں گے..... اولاد کو خیر باد کہنا ہوگا..... بھائی بہنوں سے جدائی ہو جائیگی..... دل بھانے والی بیویوں سے فراق کا صدمہ برداشت کرنا ہوگا..... خاندان کے اعزہ و اقارب سے مفارقت ہو جائے گی..... کمایا ہوا مال قبضہ سے نکل جائیگا..... تجارت خراب ہو جائیگی..... پسندیدہ مکانات کو الوداع کہنا ہوگا..... اگر یہ چیزیں جہاد کے راستے میں رکاوٹ بن جائیں تو اب یہ دل دہلانے والا اعلان سنئے جو غفلتوں کا نشہ اتارنے کے لئے کافی ہے کہ خدا کے عذاب کا انتظار کرو۔ عذاب کی اگرچہ کوئی تفصیل نہیں ہے، لیکن عذاب بہر حال عذاب ہے۔

شروع سے اخیر تک آیت کا مطالعہ کرنے کے بعد دونوں جہان کی خیر و عافیت اسی میں نظر آتی ہے کہ انسانی عواطف اور زندگی کے علائق کی ساری زنجیروں کو توڑ کر اہل ایمان میدان جہاد کی طرف دوڑیں۔ جبراً قہراً نہیں بلکہ جذبہ شوق کی والہانہ

وارفتگی کے ساتھ کیونکہ اپنے عمل سے یہ ثابت کرنا ہے کہ دنیا کی کوئی چیز اللہ اور اس کے رسول سے زیادہ پیاری نہیں ہے اور کوئی رشتہ اللہ اور اس کے رسول کے رشتے سے زیادہ محترم نہیں ہے۔

جہاد احادیث کی روشنی میں

جہاد کے فضائل و احکام پر قرآن حکیم میں کئی آیتیں ہیں جن میں صرف پانچ آیتوں کا ذکر اوپر گذرا۔ اب جہاد کے فضائل پر چند حدیثیں ملاحظہ فرمائیں۔

پہلی حدیث:

﴿..... مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ الْقَانِتِ بَايَاتِ اللَّهِ ، لَا يَفْتُرُ مِنْ صِيَامٍ وَلَا صَلَوةٍ حَتَّى يَرْجِعَ الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴾ ۱

۱۔ بخاری: امام محمد بن اسماعیل بخاری، جلد: ۱، ص: ۳۹۱، ت: غ، ط: غ، مط: اصح المطابع ہند، ن: اشرفی بکڈ پوڈیو ہند۔

ایضاً، مسلم: امام مسلم، جلد: ۲، ص: ۱۳۴، ت: غ، ط: غ، مط: اصح المطابع ہند، ن: فاروقیہ بکڈ پوڈیو۔

ترجمہ: امام بخاری اور امام مسلم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کی مثال بالکل اس شخص کی طرح ہے جو ہمیشہ روزے رکھتا ہے اور اپنی راتوں کو قرآن کی تلاوت اور نماز پڑھنے میں بسر کرتا ہے۔ اور وہ روزے نماز سے کبھی نہیں تھکتا، یہاں تک کہ اللہ کی راہ میں جہاد کر کے واپس لوٹ آئے۔

تشریح: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص اپنے گھر سے جہاد کے لئے نکلتا ہے اسے صائم الدہر کا بھی ثواب ملے گا اور قائم اللیل کا بھی۔ جب تک وہ جہاد سے واپس نہیں لوٹا دن کے روزہ دار اور رات کے عبادت گزار کا ثواب اس کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا رہیگا۔

سبحان اللہ! ایک مجاہد کے لئے کتنے طرح کا اجر و ثواب ہے، غازی اور شہید ہونے کا ثواب الگ اور روزہ دار اور شب زندہ دار ہونے کا ثواب الگ۔

دوسری حدیث:

امام بخاری اور امام مسلم حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

﴿عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا أَحَدٌ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يُحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا وَلَهُ مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ

شَيْءٍ إِلَّا الشَّهِيدُ، يَمْنَنِي أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيُقْتَلَ عَشْرَ مَرَّاتٍ لِمَا يَرَى مِنَ الْكَرَامَةِ ۝ ۱

ترجمہ: تمہیں کوئی ایسا آدمی نہیں ملے گا جو جنت میں داخل ہونے کے بعد اس دنیا میں پھر واپس آنے کی خواہش رکھتا ہو سوا شہید کے، کہ وہ جنت کی نعمتوں اور لذتوں سے ہمکنار ہونے کے بعد بھی اس خواہش کا اظہار کرے گا کہ اسے دنیا میں دسوں بار لوٹا یا جائے تاکہ بار بار شہادت کی نعمت سے سرفراز ہونے کا اسے موقع ملے، اس کے دل میں یہ آرزو شہادت کے اس صلہ کی وجہ سے پیدا ہوگی جو جنت میں ہر طرف نظر آئے گا۔

تشریح: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کے مطابق منصب شہادت کا کیا صلہ ہے؟ اس کا اندازہ ہم اس دنیا میں نہیں لگا سکتے، جنت میں داخل ہونے کے بعد ہی ہمیں پتہ چلے گا کہ خدا کی راہ میں جان دینے کے عوض کیسے کیسے انعامات و اکرامات وہاں تیار کئے گئے ہیں۔ یہ غیب جاننے والے رسول انور صلی اللہ علیہ وسلم کا احسان عظیم ہے کہ جو بات ہمیں جنت میں جانے کے بعد معلوم ہوتی، اسے اپنے فضل و کرم سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا ہی میں بتا دیا تاکہ منصب شہادت کے حصول کی طرف ہم والہانہ جذبہ شوق کے ساتھ پیش قدمی کریں۔

تیسری حدیث:

﴿..... قَالَ: إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ أَعَدَّ اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ...﴾ ۱

ترجمہ: امام بخاری حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کے لئے اللہ تعالیٰ نے جنت میں سو درجے مقرر فرمائے ہیں، ہر درجہ کا دوسرے درجہ سے اتنا ہی فاصلہ ہے جتنا فاصلہ آسمان اور زمین کے درمیان ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں سو درجہ کے ذکر سے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد سو جنتیں ہیں..... اور ہر جنت کا فاصلہ دوسری جنت سے اتنا ہی ہے جتنا زمین و آسمان کے درمیان کا فاصلہ ہے۔

اب یہیں سے اندازہ لگائیے کہ جنت میں مجاہد کی ایک مملکت جب اتنی وسیع ہے تو سو مملکتوں کی وسعتوں کا کون اندازہ لگا سکتا ہے؟ مولائے کریم ہر مرد مومن کو جنت کی یہ وسیع سلطنت نصیب فرمائے۔

چوتھی حدیث:

﴿عَنْ مَقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لِلشَّهِيدِ عِنْدَ اللَّهِ سِتُّ خِصَالٍ، يُغْفَرُ لَهُ فِي أَوَّلِ دَفْعَةٍ، وَيُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَيُجَارُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَيَأْمَنُ مِنْ قَزَعِ الْأَكْبَرِ وَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ تَاجُ الْوَقَارِ يَأْقُوتُهُ مِنْهَا خَيْرٌ مِّنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، وَيُرَوِّجُ اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ رَوْحَةً مِّنَ الْحُورِ الْعِينِ وَيُسْفَعُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَقَارِبِهِ﴾ ۱

ترجمہ: امام ترمذی نے حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کے یہاں شہید کو چھ طرح کے اعزاز سے سرفراز کیا جاتا ہے:

- پہلا اعزاز یہ ہے کہ دم نکلتے ہی سارے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔
- دوسرا اعزاز یہ ہے کہ اسے جنت میں اس کا ٹھکانہ دکھایا جاتا ہے۔
- تیسرا اعزاز یہ ہے کہ اسے قبر کے عذاب سے امان دیدی جاتی ہے۔

۱۔ جامع ترمذی: امام محمد بن عیسیٰ ترمذی، جلد: ۱، ص: ۲۹۵، ت: غ، ط: غ،

ن: غ، مط: یا سرندیم دیوبند

ایضاً، ابن ماجہ: امام محمد بن یزید، جلد: ۲، ص: ۲۰۱، ت: غ، ط: غ، ن: غ، مط: یا سرندیم

.... چوتھا اعزاز یہ ہے کہ وہ قیامت کے دن کی گھبراہٹ اور خوف و دہشت سے محفوظ رہے گا۔

.... پانچواں اعزاز یہ ہے کہ قیامت کے دن اس کے سر پر عزت کا تاج رکھا جائے گا، جس میں یا قوت جڑے ہونگے۔ جس کا ایک یا قوت دنیا اور دنیا کی ساری نعمتوں سے بہتر ہوگا۔

.... چھٹا اعزاز یہ ہے کہ ۷۲ حور عین سے اس کا نکاح کیا جائے گا جن کی آنکھیں نہایت خوبصورت، پرکشش اور کشادہ ہوں گی۔

تشریح: یہ چھ اعزازات ان نعمتوں کا ایک حصہ ہیں جو اللہ تعالیٰ شہیدوں کو عطا کریگا۔ بے شمار حدیثوں میں شہیدوں کے فضائل و مکارم اور ان کے مدارج و انعامات بیان کئے گئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام منصب شہادت کے حصول میں ہمیشہ سرشار نظر آتے تھے۔

پانچویں حدیث:

طبرانی شریف میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی گئی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”جو قوم جہاد کو چھوڑ بیٹھتی ہے اللہ تعالیٰ اس کی سزا میں کوئی ایسا عذاب ان پر مسلط کر دیتا ہے جو سب کو اپنی لپیٹ میں لے لیتا ہے“۔ ۱

۱۔ المعجم الکبیر: امام طبرانی، جلد: ۱۲، ص: ۳۳۱، ت: غ، ط: ۱، مط: دار الکتب العلمیہ

اسی مضمون سے ملتی جلتی ایک حدیث امام مسلم نے بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

﴿ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْرُ وَلَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ بِالْغُرِّ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنَ النِّفَاقِ ﴾ ۱

ترجمہ: جو شخص اس حالت میں مر گیا کہ نہ اس نے کبھی جہاد کیا اور نہ ہی دل میں جہاد کی آرزو پیدا ہوئی تو وہ نفاق کی خصلت پر مرا۔

اسی طرح ایک حدیث ابوداؤد نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور پر نور شافع یوم النشور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

﴿ مَنْ لَمْ يَغْرُ أَوْ يُجَهِّزْ غَارِيًّا أَوْ يَخْلُفْ غَارِيًّا فِي أَهْلِهِ بِخَيْرٍ أَصَابَهُ اللَّهُ بِقَارِعَةٍ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴾ ۲

ترجمہ: جس شخص نے نہ جہاد کیا اور نہ جہاد کی تیاری میں کسی غازی کی مدد کی، اور نہ کسی غازی کی غیر موجودگی میں اس کے گھر والوں کی اچھی دیکھ بھال کی تو اللہ تعالیٰ قیامت سے پہلے اسے کسی مصیبت میں مبتلا کر دے گا۔

۱۔ مسلم، ج: ۲، ص: ۱۴۱

۲۔ ابوداؤد: امام سلیمان بن اشعث، ج: ۱، ص: ۳۳۹، ت: غ، ط: غ، مط: أصح المطابع
ہند، ن: فاروقیہ بکڈ پوڈی

جہاد کی فضیلت میں ایک حدیث اور ملا حظہ فرمائیے اور اسے اپنے حال پر منطبق کیجئے۔ امام ترمذی نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

﴿ لَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ قَطْرَتَيْنِ ... قَطْرَةٌ مِّنْ دُمُوعٍ فِي خَشْيَةِ اللَّهِ وَ قَطْرَةٌ دَمٍ تُهْرَقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ۱

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو قطرؤں سے زیادہ کوئی چیز پیاری نہیں ہے، ایک آنسو کا قطرہ جو اللہ کے خوف سے بہا ہو، دوسرا خون کا قطرہ جو اللہ کی راہ میں بہایا جائے۔

تشریح: اول الذکر حدیثوں میں مختلف انداز سے جہاد کی ترغیب دی گئی ہے نیز جہاد کے فضائل و مکارم کی نقاب کشائی کے ذیل میں اجر و ثواب کی بشارت عظمیٰ سے بھی آشنا کیا گیا ہے۔ ثانی الذکر احادیث میں تارکین جہاد کو خدا کے قہر و غضب سے ڈرایا گیا ہے اور آخری حدیث خون کے اس قطرہ کی حرمت و منزلت کو ظاہر کرتی ہے جو خدا کی راہ میں بہایا گیا ہو۔ جب قطرہ کی یہ عظمت ہے تو جس کا وہ قطرہ ہے اس کی قدر منزلت کا اندازہ کون لگا سکتا ہے۔

قرآنی آیات اور احادیث کی روشنی میں جہاد کے مفہوم، مقاصد اور اسلام کی سربلندی کا جذبہ دروں لیے ہوئے جنگ میں شرکت پر بے پایاں اجر و ثواب کی بشارتیں سن چکے۔ اب واقعات کے ذیل میں جہاد کی اہمیت کا اندازہ لگائیے۔

۱۔ ترمذی، فضائل جہاد، حدیث نمبر: ۱۷۷۰، انٹرنیٹ ایڈیشن

جہاد واقعات کی روشنی میں

خدا کی راہ میں جان دینے کا جذبہ شوق خود رنگی کے عالم میں دیکھنا ہو تو صحابہ کرام کی زندگی کا مطالعہ کیجئے۔ وہ ہر وقت اس موقع کے انتظار میں رہتے تھے کہ کب رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم کا منادی آواز دے اور ہم سروں کا نذرانہ لئے حاضر ہو جائیں۔ کوئی جان کی حفاظت کے لئے دعائیں مانگتا ہے اور وہ خدا کی راہ میں جان قربان کرنے کی دعائیں مانگا کرتے تھے۔

اس عنوان پر ذیل میں چند واقعات صرف اس لئے سپرد قسط کر رہا ہوں کہ دین حق کی سربلندی کیلئے سرفروشی کا وہی جذبہ کاش ہمارے اندر بھی پیدا ہو جائے۔

سرفروشی کا ایک رقت انگیز واقعہ

مدینہ کی وہ رات جس کی صبح کو معرکہ بدر کے لئے روانگی تھی، عاشقان اسلام کے لئے عید کی رات سے کم نہ تھی۔ رات کی تنہائی میں دوسرے فروش مجاہد آپس میں باتیں کر رہے تھے۔ شاید طلوع ہونے والی صبح تمنا کی خوشی میں ان کی آنکھوں سے نیند اڑ گئی تھی۔ عالم شوق کی سرمستی اتنی والہانہ ہو گئی تھی کہ بات بات پر پلکوں کا دامن بھیگ جاتا تھا۔ جذبات کے تلاطم میں۔ بے خود ہو کر ایک ساتھی نے دوسرے سے کہا: طلوع

سحر میں اب چند ہی گھڑیوں کا فاصلہ رہ گیا ہے۔ محویت شوق کا یہ پر کیف عالم شاید پھر نڈل سکے، اس لئے آؤ کل کے پیش آنے والے معرکہ جنگ کے لئے اپنے رب کے حضور میں اپنی سب سے محبوب آرزو کی دعا مانگی جائے۔ یہ سنتے ہی فرط مسرت سے دوسرے ساتھی کا چہرہ کھل اٹھا، جذبہ شوق کی وارفتگی میں اس پیشکش کا خیر مقدم کرتے ہوئے جواب دیا۔ نہاں آرزو کی شادابی کے لئے اس سے زیادہ رقت انگیز لمحہ اور کیا مل سکتا ہے۔ میں دعا کرتا ہوں تم آمین کہو اور تمہاری دعا پر میں آمین کہوں گا۔

اب دل کا عالم قابو سے باہر ہو چلا تھا۔ روح کی گہرائی سے لے کر پلکوں کی چلن تک ساری ہستی ایک پرسوز کیف میں ڈوب گئی تھی۔ ہاتھ اٹھتے ہی دعا کے یہ الفاظ رات کی خاموش فضا میں بکھر گئے۔

خداوند! کل میدان جنگ میں دشمن کا سب سے بڑا سورا اور جنگ آزمودہ بہادر میرے مقابلہ پر آئے..... میں اس پر شیر کی طرح ٹوٹ پڑوں..... پہلی ہی ضرب میں اس کی تلوار کی دھار موڑ دوں..... اس کے نیزے کے ٹکڑے اڑا دوں اور اپنی نوک شمشیر اس کے سینہ میں پیوست کر کے اسے زمین پر تڑپتا ہوا دیکھوں..... ٹھیک اس وقت جب کہ وہ شدت کرب سے چیخ رہا ہو میں اس کے قریب جا کر آواز دوں! آج تیرے کفر کا غرور ٹوٹ گیا..... تیری طاقت کا نشہ اتر گیا..... جس خدا کی غیبی قدرتوں کا تو نے مذاق اڑایا تھا، دیکھ! آج اس نے بادلوں کی اوٹ سے اپنے جلال و جبروت کا لشکر اس میدان میں اتار دیا ہے..... اپنی پتھرائی ہوئی آنکھوں سے خدا کے محبوب پیغمبر کی فیروز مندیوں کا یہ منظر دیکھ لے کہ فتح و نصرت ان کے قدم کا بوسہ لے رہی ہے۔

پھر اس کا سر قلم کر کے ہمیشہ کے لئے ذلتوں کی خاک پر اسے روندے جانے کے لئے پھینک دوں۔

اب دوسرے ساتھی نے اپنی دعا کا آغاز یوں کیا۔

اللہ العلمین! میری آرزو یہ ہے کہ کل پیش آنے والے معرکہ جنگ میں میرا مقابلہ دشمن کے سب سے جیوٹ اور دلیر سپاہی سے ہو..... وہ طرح طرح کے ہتھیاروں سے لیس ہو کر میرے مقابلہ پر آئے..... شوق شہادت میں سرشار ہو کر میں اس کی طرف بڑھوں..... وہ میرے اوپر حملہ کرے..... میں اس کے اوپر وار کروں..... لڑتے لڑتے میں گھائل ہو جاؤں..... میرا سارا جسم زخموں سے چور چور ہو جائے..... اسلام کے ساتھ میری والہانہ محبت میری رگوں سے خون کے ایک ایک بوند کا خراج وصول کر لے یہاں تک کہ میں بے دم ہو کر زمین پر گر پڑوں..... دشمن میرے سینہ پر سوار ہو کر میرا سر قلم کر لے..... میری ناک کاٹ دے..... میری آنکھیں نکال لے..... میرے چہرے کی ہیئت بگاڑ دے اور میرے جسم کے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالے..... اس کے بعد میں اس حال میں تیرے سامنے پیش کیا جاؤں کہ میری ناک کٹی ہو..... آنکھیں نکال لی گئی ہوں..... کان جدا کر دیئے گئے ہوں..... زخموں کے نشانات سے میرے چہرے کی ہیئت بگاڑ دی گئی ہو..... سر سے پاتک خون میں نہائے ہوئے اپنے مسکین بندے کو اس حال میں دیکھ کر تو دریافت کرے! یہ تو نے اپنا حال کیا بنا رکھا ہے؟..... میری دی ہوئی آنکھیں کیا ہوئیں؟..... کان اور ناک کہاں پھینک آئے؟..... تیرا خوبصورت چہرہ کیسے بگڑ گیا؟

پھر میں جواب دوں کہ رب العزت! تیری اور تیرے محبوب کی خوشنودی کے

لئے یہ سب کچھ میرے ساتھ پیش آیا..... اب میری آخری تمنا ہے کہ تو مجھ سے راضی ہو جا اور اپنے محبوب کو راضی کر دے۔

واقعات کے روای بیان کرتے ہیں کہ دونوں وارفتہ حال سرفردشوں کی یہ پر سوز دعائیں بارگاہ رب العزت میں قبول ہو گئیں۔ دوسرے دن میدان جنگ میں دونوں کے ساتھ وہی واقعات پیش آئے، جو اپنے رب کے حضور میں بطور دعا انھوں نے مانگے تھے۔

عشق و اخلاص کی ارجمندی کا ایک بے مثال واقعہ

کہتے ہیں کہ غزوہ خیبر کے موقع پر ”اسود راعی“ نام کا ایک شخص تھا۔ یہ ایک حبشی تھا، جو یہودیوں کے مولیٰ چرایا کرتا تھا۔ وہ صحرا سے اس قدر مانوس تھا کہ اپنے وقت کا بیشتر حصہ وہیں گزارتا تھا۔ ایک دن شام کو پلٹ کر آبادی میں آیا تو دیکھا کہ سارے یہودی جنگ کی تیاریوں میں مصروف ہیں۔ تلواروں پر پانی چڑھایا جا رہا ہے۔ کہیں نیزے اور تیروں کی نوکیں صیقل کی جا رہی ہیں۔ جگہ جگہ سپاہیوں کی صف بندی کی مشق کرائی جا رہی ہے۔ یہ منظر دیکھ کر اسے بڑی حیرت ہوئی۔ اس نے متعجبانہ لہجہ میں دریافت کیا! یہ کس کے ساتھ جنگ کی تیاری ہو رہی ہے؟ ایک یہودی نے جواب دیا: کیا تجھے معلوم نہیں کہ عرب کے نخلستان میں ایک شخص پیدا ہوا ہے جو نبوت کا مدعی ہے۔ وہ اپنے ساتھ دیوانوں کی ایک فوج لے کر فلاں مقام پر ٹھہرا ہوا ہے اور خیبر کی طرف کوچ کرنے والا ہے۔ یہ ساری تیاریاں اسی کے مقابلہ کے لئے ہو رہی

ہیں۔ جاسوسوں کی اطلاع کے مطابق امروز و فردا میں اس کی فوجیں ہمارے قلعہ کی فصیل تک پہنچ جائیں گی۔

یہ جواب سن کر چرواہے کے شعور میں اچانک جستجوئے شوق کا ایک چراغ جلا اور وہ حقیقت سے قریب ہو کر سوچنے لگا۔

بلاوجہ کوئی دیوانہ نہیں ہوتا اور وہ بھی دیوانوں کی فوج کی معیت میں جو جان دینے کے لئے ساتھ آئی ہے۔ جھوٹ اور فریب کی بنیاد پر ہر طرح کا سودا ہو سکتا ہے لیکن جان کا سودا ہرگز نہیں ہو سکتا۔ یہ سوچتے ہی بیساختہ اس کے منہ سے ایک چیخ نکلی ”یقیناً وہ ایک سچا پیغمبر ہے“۔ یہ کہتے ہوئے اٹھا اور اپنی بکریوں کو ساتھ لئے ہوئے بیخودی کے عالم میں وہ ایک طرف چل پڑا۔ بالآخر سراغ لگاتے لگاتے وہ پیغمبر اسلام کے لشکر میں پہنچ گیا۔ حضور جان نور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر اس نے پہلا سوال کیا:

آپ کس بات کی دعوت دیتے ہیں؟

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے دل کے کشور کا دروازہ کھولتے ہوئے جواب دیا: اس بات کی کہ اللہ واحد لا شریک ہے، اس نے اپنے بندوں کی ہدایات کیلئے نبیوں اور رسولوں کا ایک طویل سلسلہ دنیا میں قائم فرمایا، جس کی آخری کڑی میں ہوں۔

اس نے پھر دریافت کیا کہ اگر میں خدا کی توحید پر ایمان لاؤں اور آپ کی نبوت کا اقرار کر لوں تو مجھے کیا صلہ ملے گا؟

آپ نے فرمایا: عالم آخرت کی دائمی آسائش۔

پھر اس نے حقیقت سے قریب ہو کر اپنی بے مائیگی کا اس طرح اظہار کیا۔

یا رسول اللہ! میں ایک حبشی نژاد ہوں..... میرے جسم کا رنگ سیاہ ہے..... میرا چہرہ نہایت بد شکل ہے..... میں ایک صحرائیں چرواہا ہوں..... میرے بدن کے پسینے سے بدبو نکلتی ہے..... لوگ مجھے حقیر نظر سے دیکھتے ہیں..... اگر میں بھی آپ کے دیوانوں کی فوج میں شامل ہو کر راہ خدا میں قتل کر دیا جاؤں تو کیا مجھے بھی جنت میں داخلہ کی اجازت مل سکے گی؟

آپ نے ارشاد فرمایا: ضرور ملے گی اور پورے اعزاز و اکرام کے ساتھ ملے گی۔ یہ سنتے ہی وہ بیخود ہو گیا اور اسی وقت کلمہ پڑھ کر مشرف بہ اسلام ہو گیا۔ اس کے بعد اس نے بکریوں کی بابت دریافت کیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا: دوسرے کی چیز ہمارے لئے حلال نہیں ہے۔ انہیں قلعہ کی طرف یحیو اور کنکر مار کر ہنکا دو۔ یہ سب اپنے اپنے مالک کے پاس چلی جائیگی۔

چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔ اب اسے ولولہ شہادت کے ہیجان سے ایک لمحہ قرار نہیں تھا۔ فوراً لٹے پاؤں واپس لوٹ آیا اور مجاہدین اسلام کی صفوں میں شامل ہو گیا۔ واقعات کے راوی بیان کرتے ہیں کہ دوسرے دن جب میدان میں سپاہیوں کی قطار کھڑی ہوئی تو جذبہ شوق کی بیتابی اس کے سیاہ چہرہ سے شبنم کے قطروں کی طرح ٹپک رہی تھی۔ طبل جنگ بجتے ہی اس کے ضبط و شکیب کا بند ٹوٹ گیا اور وہ اضطراب کے عالم میں دشمنوں کی یلغار میں کود پڑا۔

لوگ بیان کرتے ہیں کہ اس کے سیاہ ہاتھوں میں چمکتی ہوئی تلوار کا منظر ایسا بھلا معلوم ہوتا تھا کہ جیسے کالی گھٹاؤں میں بجلی کوند رہی ہو۔ نہایت بے جگری کے ساتھ اس نے دشمن کا مقابلہ کیا۔ زخموں سے سارا جسم لہو لہان ہو گیا تھا، لیکن شوق شہادت

میں وہ دشمن کی طرف بڑھتا ہی گیا یہاں تک کہ چاروں طرف سے اس پر تلواریں ٹوٹ پڑیں۔ اب وہ نیم جاں ہو کر زمین پر تڑپ رہا تھا۔ گھائل جسم میں اس کی روح مچل رہی تھی کہ اب جنت کا فاصلہ بہت قریب رہ گیا تھا۔

لڑائی ختم ہونے کے بعد جب اس کی نعش حضور سید الغلیمین صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کی گئی تو اس کے فیروز بخت انجام پر سرکار کی پلکیں بھیگ گئیں۔ فرمایا: اسے جنت کی نہر حیات میں غوطہ دیا گیا۔ اب اس کے چہرے کی چاندنی سے جنت کے بام و در چمک رہے ہیں۔ اس کے پسینہ کی خوشبو سے حوران بہشت اپنے اپنے آنچل معطر کر رہی ہیں۔ جنت کی دو حسین و جمیل حوریں اپنے جھرمٹ میں لئے ہوئے اسے باغ خلد کی سیر کر رہی ہیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس بیان پر بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کے قلوب رشک سے مچل گئے۔ اس کے نصیب کی ارجمندی پر سب محو حیرت تھے کہ اس نے اسلام قبول کرنے کے بعد سوائے جہاد فی سبیل اللہ کے کوئی عمل خیر نہیں کیا تھا..... اس کے نامہ عمل میں نہ ایک وقت کی نماز تھی نہ ایک سجدہ تھا..... سفید و شفاف کفن کی طرح زندگی کا سادہ ورق لئے ہوئے گیا اور بڑے بڑے زاہدان شب زندہ دار کو اپنے پیچھے چھوڑ گیا۔

سچ کہا ہے عارفان طریقت نے! عشق و اخلاص کی ایک ادائے جنوں انگیز ہزار برس کی بے ریا عبادت و ریاضت پر بھاری ہے۔

انہوں نے کہا کہ ہاتھ اٹھا کر یہ دعا مانگی تھی: اللہم لاتعدنی الی اہلی (یا اللہ مجھے میدان جہاد سے اپنے اہل و عیال کی طرف واپس نہ کرنا)۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ان کی دعا قبول ہوگئی ہے۔ اب یہ اونٹ مدینہ کی طرف نہیں جائیگا۔ ان کا جنازہ اسی میدان میں دفن کر دو۔

ایک بیوہ کی تڑپتی ہوئی آرزو

چاندنی رات کا پچھلا پہر تھا۔ مدینے کی گلیوں میں ہر طرف نور برس رہا تھا اور پوری آبادی رحمتوں کی گود میں محو خواب تھی۔ آسمانوں کے درتے کھل گئے تھے۔ فضائے بسیط میں فرشتوں کے پروں کی آواز دم بدم تیز ہوتی جا رہی تھی۔ عالم بالا کا یہ کارواں شاید مدینے کی زمین کا تقدس چومنے آرہا تھا۔

اچانک اسی خاموش سناٹے میں بہت دور ایک آواز گونجی۔ فضاؤں کا سکوت ٹوٹ گیا۔ شبستان وجود کے سارے تار بکھر گئے اور ایمان کی تپش چنگاریوں کی طرح بال بال سے پھوٹنے لگی۔

میںخانہ عشق کا دروازہ کھلا..... کوثر کی شراب چھلکی..... اور جذبہ اخلاص کی والہانہ سرستیوں میں سارا عالم ڈوب گیا۔

یہ غلامان اسلام کے آقا حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی آواز تھی، جس نے ہر گھر میں ایک ہنگامہ شوق برپا کر دیا تھا۔ اب مدینے کی ساری آبادی جاگ اٹھی تھی۔ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کا منادی ایک شکستہ گھر کے سامنے آواز دے رہا تھا۔

لنگڑاتے ہوئے پاؤں سے

جنت کی سرزمین پر چھل قدمی کی تمنا

حضرت عمرو بن جموح رضی اللہ عنہ نام کے ایک صحابی ہیں جو ایک پاؤں سے لنگ تھے، جنگ احد کے دن جب وہ اپنے فرزندوں کے ساتھ جہاد کے لئے آئے تو لنگڑانے کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں میدان میں اترنے سے روک دیا۔ گڑگڑاتے ہوئے انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ مجھے لڑنے کی اجازت مرحمت فرمائیے، میری تمنا ہے کہ لنگڑاتے ہوئے جنت میں چلا جاؤں۔ ان کی بے قراری اور گریہ و زاری دیکھ کر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں میدان میں اترنے کی اجازت دے دی۔ اجازت پاتے ہی وہ خوشی سے اچھل پڑے اور کافروں کے ہجوم میں گھس کر ایسی بے جگری کے ساتھ لڑے کہ صفیں درہم برہم ہو گئیں۔ دشمن کی فوجوں نے چاروں طرف سے گھیر کر ایسا زبردست حملہ کیا کہ وہ گھائل ہو کر زمین پر گر پڑے یہاں تک کہ وہ شہادت کی موت سے سرفراز ہوئے۔

جنگ ختم ہو جانے کے بعد جب ان کی اہلیہ حضرت ہندہ نے ان کا جنازہ اونٹ پر لاد کر جنت البقیع کی طرف لیجانا چاہا تو ہزار کوششوں کے باوجود اونٹ ادھر کا رخ ہی نہیں کرتا تھا۔ بار بار میدان جنگ ہی کی طرف بھاگ بھاگ کر جاتا تھا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی خبر ہوئی تو حضرت ابن جموح رضی اللہ عنہ کی اہلیہ کو بلوایا اور ان سے دریافت کیا: گھر سے نکلتے وقت کیا ابن جموح نے کچھ کہا تھا؟

”گلشن اسلام کی شادابی کے لیے خون کی ضرورت ہے۔ آج نماز فجر کے بعد مجاہدین کا لشکر ایک عظیم مہم پر روانہ ہو رہا ہے۔ مدینے کی ارجند مائیں اپنے نوجوان شہزادوں کا نذرانہ لے کر فوراً بارگاہ رسالت میں حاضر ہو جائیں۔“

کلمہ حق کی برتری کے لیے تڑپتی ہوئی لاشوں کو خوشنودی حق کی بشارت مبارک ہو..... مبارک ہو خون کا آخری قطرہ جو نکتے ہی اسلام کی بنیاد میں جذب ہو جائے۔

ایک ٹوٹے ہوئے دل کی طرح یہ ٹوٹا ہوا گھر ایک بیوہ عورت کا تھا۔ چھ سال کے یتیم بچے کو گود میں لیے ہوئے وہ سو رہی تھی۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی آواز سن کر چونک پڑی۔ دروازے پر کھڑی ہو کر غور سے سنا۔ سنتے ہی دل کو چوٹ ابھر آئی۔ آنکھیں آنسوؤں سے جل تھل ہو گئیں۔ چھ سال کا یتیم بچہ سویا ہوا تھا۔ فرط محبت میں بچے کو سینے سے چٹالیا۔ سکیوں کی آواز سن کر بچے نے آنکھیں کھول دیں۔ ماں کو روتا ہوا دیکھ کر بے تاب ہو گیا۔ گلے میں باہیں ڈال کر معصوم اداؤں کے ساتھ دریافت کیا: ماں کیوں رو رہی ہو..... کہاں تکلیف ہے تمہیں؟

آہ! ایک نا سمجھ بچے کو کیا معلوم کہ حسرتوں کی چوٹ کتنی دردناک ہوتی ہے۔ کہاں چوٹ ہے؟ یہ نہیں بتایا جاسکتا، لیکن اس کی کسک سے سارا جسم ٹوٹنے لگتا ہے۔ پھر ایک بیوہ عورت کا دل تو اتنا نازک ہوتا ہے کہ ذرا سی ٹھیس سے چور چور ہو جاتا ہے۔

بچے کے اس سوال پر ماں کا دل اور بھر آیا۔ غم کی چوٹ سے یک بیک جذبات کا دھارا پھوٹ پڑا۔ گرم گرم آنسوؤں سے آنچل کا کونا بھیگ گیا۔

بچہ بھی ماں کی حالت دیکھ کر رونے لگا۔

ماں نے بچے کے آنسو پونچھتے ہوئے کہا: میرے لال! مت روؤ..... یتیموں کا رونا عرش کا دل ہلا دیتا ہے..... تمہارے گریہ الم سے غم کی چوٹ اور تازہ ہو جائیگی..... بدر کی وادی میں ابدی نیند سونے والے اپنے شہید باپ کی روح کو مت تڑپاؤ..... دنیا چھوڑنے کے بعد بھی شہیدوں کے دل کا رابطہ اپنے خون کے رشتوں سے باقی رہتا ہے..... چپ ہو جاؤ..... مت روؤ میرے لال!

مگر بچہ روتا رہا۔ وہ بضد تھا کہ ماں کیوں رو رہی ہے۔ بالآخر اپنے بچے کے لیے ماں کی آنکھ کا ابلتا ہوا چشمہ سوکھ گیا۔ ماں نے بچے کو تلی دیتے ہوئے کہا:

بیٹا ابھی حضرت بلال رضی اللہ عنہ، وہ جنہیں ہم دہکتی ہوئی آگ کا کھرا ہوا سونا کہتے ہیں، یہ اعلان کرتے ہوئے گزرے ہیں کہ اسلام کا پرچم دشمنوں کی زد پر ہے۔ آج نماز فجر کے بعد مجاہدین کا ایک لشکر میدان جنگ کی طرف روانہ ہو رہا ہے۔ آقائے کونین نے اپنے جانناز و فاداروں کو آواز دی ہے کہ آج غیرت حق کا سمندر ہلکورے لے رہا ہے۔ رحمتوں کے تاجدار آج ایک ایک قطرہ خون پر جنتوں کی بہار لٹا دیں گے۔ ایک لمحے میں آج قسمتوں کی ساری شکن مٹ جائے گی۔

کتنی خوش نصیب ہوں گی وہ مادران ملت جو سپیدہ سحر کی روشنی میں اپنے نوجوان صاحبزادوں کا نذرانہ لیے ہوئے سرکار رسالت مآب میں حاضر ہوں گی۔

آہ! کتنی قابل رشک ہوں گی ان کی یہ التجایا رسول اللہ! ہم اپنے جگر کے ٹکڑے آپ کے قدموں پر نثار کرنے لائی ہیں۔ اسی آرزو میں انہیں دودھ پلا پلا کر جوان کیا تھا کہ ایک دن ان کے لبو سے دین کا چمن سیراب ہوگا۔

یا رسول اللہ! ہمارے ارمانوں کی یہ حقیر قربانی قبول فرمائیں، سرکارِ عمر

بھر کی محنت وصول ہو جائے گی۔

یہ کہتے کہتے ماں کی آنکھیں ڈبڈبا آئیں۔ آواز بھر گئی۔ بچہ ماں کو روتا دیکھ کر مچل گیا۔

ماں نے کہا: بیٹا ضد نہ کرو۔ دل کی چوٹ تم ابھی نہیں سمجھ سکتے۔ میں اپنے نصیب کو رو رہی ہوں۔ کاش آج میری گود میں بھی کوئی نوجوان بیٹا ہوتا تو میں اپنا نذرانہ شوق لیے رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوتی۔

افسوس! کہ آج آخرت کے سب سے بڑے اعزاز سے محروم ہو گئی۔

یہ کہتے کہتے پھر دل کا درد جاگ اٹھا۔ پھر غم کی تپش بڑھ گئی۔ اور پھر آنکھوں کے چشمے سے آنسو ابلنے لگے۔ بچے نے ماں کو چپ کراتے ہوئے کہا: اس میں رونے کی کیا بات ہے ماں؟ تمہاری گود تو خالی نہیں ہے۔ رحمت عالم کے حضور میں سب اپنے جوان بیٹوں کو لے کر جائیں گی اور تم مجھ ہی کو لے کر چلنا۔

ماں نے چمکارتے ہوئے جواب دیا: بیٹا! میدان کارزار میں بچوں کو نہیں لے جاتے..... وہاں تو شمشیر کی نوک سے دشمن کی صفیں الٹنے کے لیے جوانوں کے کس بل کی ضرورت پڑتی ہے..... وہاں سروں پر چمکتی ہوئی تلواروں کی بجلیاں گرتی ہیں..... وہاں نیزوں کی انی سے کفر کے جگر میں شگاف ڈالا جاتا ہے..... میرے لال! وہ قتل و خون کی سرزمین ہے، تم وہاں جا کر کیا کرو گے؟

بچے نے ضد کرتے ہوئے کہا کہ اپنی کم سنی کے باعث ہم میدان کارزار میں جانے کے قابل نہیں ہیں لیکن بارگاہ رسالت میں حاضری کے لیے تو عمر کی کوئی قید نہیں ہے۔ ہماری قربانی سرکار صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمائی تو ہے نصیب..... اور اگر

بچہ سمجھ کر واپس کر دیا تو کم از کم اس کا تو غم نہیں رہے گا کہ اسلام کے لیے جان کی نذر پیش کرنے سے ہم محروم رہ گئے۔ جان چھوٹی ہو یا بڑی، بہر حال جان ہے اور جان ہونے کی حیثیت سے دونوں کی قیمت میں کوئی فرق نہیں۔

ماں نے فرط محبت سے بچے کا منہ چوم لیا اور حیرت سے منہ تکتے لگی۔ اس کم سنی میں داناؤں جیسا شعور صرف اس رحمت خاص کا صدقہ ہے، جو قیموں کی نگراں ہے۔

سپیدہ سحر نمودار ہو چکا تھا۔ جلوہ زیا کے پروانے آنکھوں میں خمار شوق لیے مسجد نبوی کی طرف تیزی سے بڑھ رہے تھے۔ درد آشنا دلوں کے لیے ایک رات کا لمحہ فراق بھی طویل مدت کی طرح بوجھل ہو گیا تھا۔ حجرہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے خورشید کی پہلی کرن کے نظارہ کے لیے ہر نگاہ اشتیاق آرزو کی تصویر بنی ہوئی تھی۔

نماز فجر کے بعد مسجد نبوی کے میدان میں مجاہدین کی قطاریں کھڑی ہو گئیں۔ جو نوجوان محاذ جنگ پر جانے کے قابل تھے، انہیں لے لیا گیا۔ باقی واپس کر دیے گئے۔ انتخاب کے کام سے فارغ ہو کر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لا رہے تھے کہ ایک پردہ نشین خاتون پر نظر پڑی جو چھ سال کا بچہ لیے کنارے کھڑی تھی۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا:

”اس خاتون سے جا کر دریافت کرو، وہ بارگاہ رحمت میں کیا فریاد لے کر آئی ہے۔“

حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے قریب جا کر نہایت ادب سے پوچھا:

”در بار رسالت میں آپ کیا فریاد لے کر حاضر ہوئیں ہیں۔“

خاتون نے بھرائی ہوئی آواز میں جواب دیا:

آج رات کے پچھلے پہر آپ اعلان کرتے ہوئے میرے گھر کے سامنے سے گزرے۔ اعلان سن کر دل تڑپ اٹھا۔ میرے گھر میں کوئی جوان نہیں تھا، جس کے خون کی اسلام کی بارگاہ میں نذر پیش کرتی۔ چھ سال کا یہ یتیم بچہ ہے، جس کا باپ گزشتہ سال جنگ بدر میں جام شہادت سے سیراب ہوا۔ یہی کل متاع زندگی ہے، جسے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں پر نثار کرنے لائی ہوں۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے بچے کو گود میں اٹھالیا اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرتے ہوئے سارا ماجرا کہہ سنایا۔ آپ نے بچے کو آغوشِ رحمت میں جگہ دی، سر پر ہاتھ پھیرا، پیار کیا اور نہایت شفقت کے ساتھ ارشاد فرمایا:

میرے شہزادے! تم ابھی کم سن ہو۔ محاذِ جنگ پر جوانوں کی ضرورت پڑتی ہے۔ ابھی تم اپنی ماں کی آغوش میں پلو، بڑھو اور گلشنِ اسلام کی بہار بنو۔ جب تمہارے بازو میں کس بل پیدا ہو جائے گا تو میدانِ جنگ خود تمہیں آواز دے گا۔

بچے نے اپنی تتلاتی ہوئی زبان سے کہا:

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں نے اپنی امی جان کو دیکھا ہے کہ جب وہ چولہا جلاتی ہیں تو پہلے چھوٹے چھوٹے تنکوں کو سلگاتی ہیں۔ جب آگ دیکھنے لگتی ہے تو پھر موٹی موٹی لکڑیاں ڈالتی ہیں۔

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں جنگ کرنے کے قابل تو نہیں ہوں، لیکن کیا میدانِ کارزار گرم کرنے کے لیے مجھ سے تنکوں کا بھی کام نہیں لیا جاسکتا۔ اگر آپ مجھے اپنے ہمراہ نہیں لے گئے تو میری امی روتے روتے ہلکان ہو جائیں گی۔ وہ اس غم

میں ہر وقت روتی رہتی ہیں کہ آج میری گود میں بھی کوئی جوان بیٹا ہوتا تو میں بھی اسے اسلام کی نذر کر کے سرکارِ ابد قراری صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی کا اعزاز حاصل کرتی۔

جن معصوم اداؤں کے ساتھ بچے نے اپنی زبان میں دل کے حوصلے کا اظہار کیا، سہارے مجمع پر رقت طاری ہو گئی۔ سرکار بھی فرط اثر سے آبدیدہ ہو گئے۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا:

جا کر اس بچے کی ماں سے کہہ دو کہ اس ننھی جان کی قربانی قبول کر لی گئی ہے۔ قیامت کے دن وہ غازیانِ اسلام کی ماؤں کی صفوں میں اٹھائی جائے گی۔

آج خدا کی ایک مقدس امانت سمجھ کر وہ بچے کی پرورش کا فرض انجام دے اور خدا کے یہاں بال بال کا اجر محفوظ رہے گا۔

ختم شد

شہنشاہ قلم مفكر ملت قائد اہل سنت

علامہ ارشد القادری علیہ الرحمہ

کی جدید تصانیف

ترتیب و پیشکش: ڈاکٹر غلام زرقانی

خطبات استقبالیہ

اظہار عقیدت

تجلیات رضا

عینی مشاہدات

شخصیات

زلف و زنجیر

صدائے قلم

مصادر و مراجع

۱۔ القرآن الکریم

حدیث و علومہ

۲۔ بخاری: امام محمد بن اسمعیل بخاری، ت: غ، ط: غ، مط: غ، ن: فرید بک ڈپو دہلی

۳۔ بخاری: امام محمد بن اسمعیل بخاری، ت: غ، ط: غ، مط: غ، ن: فرید بک ڈپو دہلی

ن: اشرفی بک ڈپو دہلی

۴۔ ترمذی: امام محمد ترمذی، ت: غ، ط: غ، مط: غ، ن: جمعیتہ المرکز الاسلامی

۵۔ مسلم: امام مسلم، ت: غ، ط: غ، مط: غ، ن: فاروقیہ بک ڈپو

۶۔ مسلم: امام مسلم بن حجاج، ت: ۱۹۹۷ء، مط: برومی پبلی کیشنز، ن: فرید بک شال

۷۔ مسلم: امام مسلم، ت: غ، ن: غ، ط: غ، مط: بولاق مصر

۸۔ جامع ترمذی، فضائل جہاد، حدیث نمبر: ۱۷۷۰، انٹرنیٹ ایڈیشن

۹۔ ابو داؤد: شیخ امام سلیمان بن اشعث، ت: غ، ط: غ، مط: اصح المطابع ہند،
ن: فاروقیہ بکڈ پورہ

۱۰۔ المعجم الکبیر: امام طبرانی، ت: غ، ط: ا، مط: دار الکتب العلمیہ

۱۱۔ جامع ترمذی: امام محمد بن عیسیٰ ترمذی، ت: غ، ط: غ، ن: غ، مط: یاسرندیم

۱۲۔ ابن ماجہ: امام محمد بن یزید، ت: غ، ط: غ، ن: غ، مط: یاسرندیم

۱۳۔ مشکوٰۃ المصابیح: امام ولی الدین محمد بن عبد الخطیب، ت: غ، ط: غ، مط: غ،
ن: اعتقاد پبلشنگ ہاؤس دہلی

۱۴۔ مسند احمد خلیل: امام احمد بن حنبل، حدیث نمبر: ۳۶۶۷، انٹرنیٹ ایڈیشن

۱۵۔ نزہۃ القاری: مفتی شریف الحق امجدی، مط: غ، ت: غ، ط: ا، ن: دارۃ البرکات

۱۶۔ مرآۃ المناجیح: مفتی احمد یار خاں، ت: غ، مط: غ، ط: غ، ادبی دنیا دہلی

۱۷۔ جامع الاحادیث: مولانا حنیف خان، ت: ۲۰۰۱ء، ط: ا، مط: غ، رضا اکیڈمی

۱۸۔ مصطلحات الحدیث: الشیخ عبد الحق حق محمد دہلوی، ت: ۲۰۰۳ء، ط: ا،
مط: بھارت آفسیٹ پریس دہلی، ن: الجامعۃ الاشرفیہ مبارکپور

۱۹۔ معرفۃ علوم الحدیث: محمد بن عبد اللہ حاکم نیساپوری، ت: ۱۹۹۷ء، ط: غ،
مطبعة دار احیاء العلوم بیروت

فقہ واصولہ

۲۰۔ الاشباہ والنظائر: شیخ ابن نجیم، ت: ۱۴۰۶ھ، ط: غ، مط: محبوب پریس دیوبند

۲۱۔ شرح السیر الکبیر: شیخ محمد بن الحسن الشیبانی، ت: ۱۹۵۸ء، ط: غ، مط: غ، ن: مصر

۲۲۔ حصول المأمول من علم الاصول: نواب صدیق حسن خان قنوجی، ط: ا، ت: ۱۹۷۲ء،

مط: مطبعة الجامعة السلفية، ن: جامعہ سلفیہ بنارس

۲۳۔ میزان الشریعۃ الکبریٰ: امام شہرانی، ت: ۱۲۷۹ھ، ط: غ، ن: الکستلیہ

۲۴۔ مقدمہ شرح الفیہ للسید طلی، ت: غ، ن: غ، مط: مطبعة مصطفى محمد

۲۵۔ نور الانوار: شیخ احمد ملا جیون، ط: غ، ت: غ، ن: یاسرندیم اینڈ کمپنی

۲۶۔ الموافقات: امام ابوالاسحاق ابراہیم بن موسیٰ الشاطبی، ج: ۳، ت: غ، ط: غ،
مط: غ، ن: الرحمانیہ مصر

۲۷۔ الرسالة: امام محمد بن ادریس شافعی، تحقیق: شیخ احمد شاکر، ت: ۱۹۷۹ء، ط: ۲،
ن: دار التراث قاہرہ

۲۸۔ اثبۃ النہانی: الشیخ احمد النہانی، ت: ۱۳۵۳ھ، ط: غ، تقدم العلمیہ بجوار
جامع ازہر الشریف مصر

۲۹۔ الفقہ الاسلامی وادلتہ: الشیخ وہبہ الزحیلی، ط: ا، ت: ۱۹۸۴ء، مط: دار الفکر دمشق

۳۰۔ شرح مسلم الثبوت: الشیخ علامہ عبد الحق خیر آبادی، ط: غ، ت: غ،
مط: منشی نول کشور لکھنؤ

۳۱۔ توضیح و تلویح: الشیخ علامہ سعد الدین تفتازانی، ت: غ، ط: غ، مط: غ،
منشی نول کشور لکھنؤ لکھنؤ

۳۲۔ مسلم الثبوت: علامہ محبت اللہ بہاری، ت: غ، ط: غ، مط: الحسینیہ المصریہ

تاریخ وسیرت

۳۳۔ حجۃ اللہ البالغہ: شیخ ولی اللہ محدث، ت: غ، ط: غ، مط: غ، مکتبہ رحمانیہ لاہور

۳۴۔ متن الشاطبی: شیخ شاطبی، انٹرنیٹ ایڈیشن

۳۵۔ امام اعظم: مولانا سید شاہ تراب الحق، ط: ۲، ت: ۲۰۰۳ء، مط: غ، ن: بزم رضا

۳۶۔ مناقب امام احمد بن حنبل: شیخ محمد بن الجوزی، تحقیق: دکتور عبداللہ بن عبدالحسن الترمذی

ط: ۲، ت: ۱۹۸۸ء، مط: ن: ہجر للطباعة والنشر والتوزیع والاعلان

۳۷۔ اعلام الموقعین عن رب العالمین: شیخ ابن قیم الجوزی، حققہ: محمد محی الدین

عبدالحمن، ت: غ، ط: غ، مط: غ، ن: دار البازمکة المکرمة

۳۸۔ تہذیب التہذیب: علامہ ابن حجر عسقلانی، ت: غ، ط: غ، حیدرآباد

۳۹۔ تذکرۃ الحفاظ: امام ابو عبد اللہ محمد زہبی، ت: غ، ط: غ، مط: غ، ن: اسلامک

پبلشنگ ہاؤس لاہور

۴۰۔ تاریخ بغداد: خطیب بغدادی، ت: ۱۹۳۱ء، ط: ۱، مط: غ، دار التراث العربی

بیروت۔

۴۱۔ الطبقات الشافعیہ: علامہ تقی الدین سبکی، ت: غ، مط: غ، ن: غ، مصر

۴۲۔ حیات امام اعظم: شیخ ابو زہرہ، ن: دہلی، ت: ۱۹۸۷ء، ط: غ، مط: غ

۴۳۔ تذکرۃ حفاظ: امام شمس الدین ذہبی، مط: غ، ت: غ، اسلامک پبلشنگ

۴۴۔ تذکرہ: مولانا ابوالکلام آزاد، ت: ۱۹۹۰ء، ط: غ، مط: غ، سہتیہ اکاڈمی

۴۵۔ طبقات: شیخ ابن سعد، ت: ۱۹۰۴ء، مط: لیڈن

۴۶۔ تاریخ دمشق: شیخ ابن عساکر، ط: غ، ت: ۱۹۵۴ء، مط: غ، بیروت

۴۷۔ استیعاب: حافظ عبد البر، ط: غ، ت: ۱۳۹۸ھ، دار الفکر بیروت

۴۸۔ اصابہ: حافظ ابن حجر عسقلانی، ط: ۱، ت: ۱۹۹۵ء، دار الکتب العلمیہ

۴۹۔ اعلام: زرکلی، ت: ۱۹۸۶ء، بیروت لبنان

۵۰۔ اسد الغابہ: الشیخ ابوالحسن شیبانی، ط: ۱، ت: ۱۹۹۶ء، دار الکتب العلمیہ

۵۱۔ حیات شیخ عبدالحق: خلیق احمد نظامی، ت: ۱۹۶۴ء، ط: غ، مکتبہ جامعہ دہلی

متفرقات

۵۲۔ تفسیر ابن کثیر: شیخ عماد الدین، ت: غ، ط: غ، ن: ادبی دنیا دہلی

۵۳۔ احیاء العلوم: امام ابو حامد محمد الغزالی، ت: غ، ط: اول، مط: غ، مترجم: علامہ محمد

صدیق ہزاروی، ن: فاروقیہ بکڈ پوڈیل

۵۴۔ اردو دائرۃ معارف اسلامیہ، ط: اول، ت: ۱۹۷۳ء، دانشگاه پنجاب

۵۵۔ انسائیکلو پیڈیا بریٹانیکا، انٹرنیٹ ایڈیشن

۵۶۔ البدایہ والنہایہ: شیخ عماد الدین ابن کثیر، ص: ۲۹۶، ت: ۱۹۹۸ء، مط: قاہرہ

۵۷۔ تاریخ اصفہان: شیخ ابی النعمان، انٹرنیٹ ایڈیشن

- عبداللہ بن عمرو بن العاص، شیخ ۷۳
عبیدہ بن عم سلمانی، شیخ ۶۹
عثمان بن عفان، شیخ ۶۴
عروہ بن زبیر بن عوام، شیخ ۶۷
عمرو بن ابی سلمہ، شیخ ۳۱
عمر بن عبدالعزیز، شیخ ۷۲، ۴۱، ۴۹
عمر فاروق، شیخ ۸۴، ۶۳
عمرو بن جموح، شیخ ۱۳۶
عقبہ بن عامر، شیخ ۲۹، ۲۸، ۲۷
علی المرتضیٰ، شیخ ۶۳، ۳۳
عائقہ بن قیس نخعی، شیخ ۶۹
- غ
- غزالی ابوحامد، امام ۵۳
- ق
- قاسم بن محمد، شیخ ۶۸
قبیصہ بن ذویب، شیخ ۷۲، ۲۳
قنادہ بن دعامہ، شیخ ۷۲
- ک
- کوفہ ۴۲
- م
- ماعز بن شریحیل، شیخ ۷۰
مالک، امام ۸۵، ۷۵، ۶۰
محمد، حاکم الحدیث ۳۵، ۳۴، ۳۰، ۲۶، ۲۲
محمد بن سیرین، شیخ ۷۱
- محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ، شیخ ۷۶
محمد بن حسن بن فرقد، شیخ ۷۶
مدینہ ۱۲۹، ۴۲
مسلمہ بن مخلد انصاری، شیخ ۲۸
مسلم، امام ۱۲۷، ۱۲۲، ۳۸
مسروق بن اجدع، شیخ ۶۹
مصر ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷
معاذ بن جبل، شیخ ۹۹، ۶۳
معمر بن لیث ۴۱، ۴۰
مغیرہ بن شعبہ، شیخ ۲۵، ۲۴
مکہ ۴۲
مکحول بن ابومسلم، شیخ ۷۲
مقدام بن معدیکرب، شیخ ۲۵
- ن
- نافع، شیخ ۶۸
نور بخش توکلی، علامہ ۳
نور علی، مولانا ۳
- و
- وہب بن منبہ، شیخ ۷۴
- ی
- یزید بن حبیب، شیخ ۷۳
یحییٰ بن کثیر، شیخ ۷۴
یحییٰ بن سعید انصاری، شیخ ۶۸

